

ITEM CHECKED OUT

Due Date: 3/5/2010 11:59 PM

Title: [ILL] Muntakhaba't
Isma'īlīyah : tunshir
li-awwal marrah

Author

Call Number: 2260.136 -

Enumeration: 1 VOLUME

Chronology 409255

Copy:

Item Barcode: 39002096698635

See Your Library Account Information at:
<http://orbis.library.yale.edu>

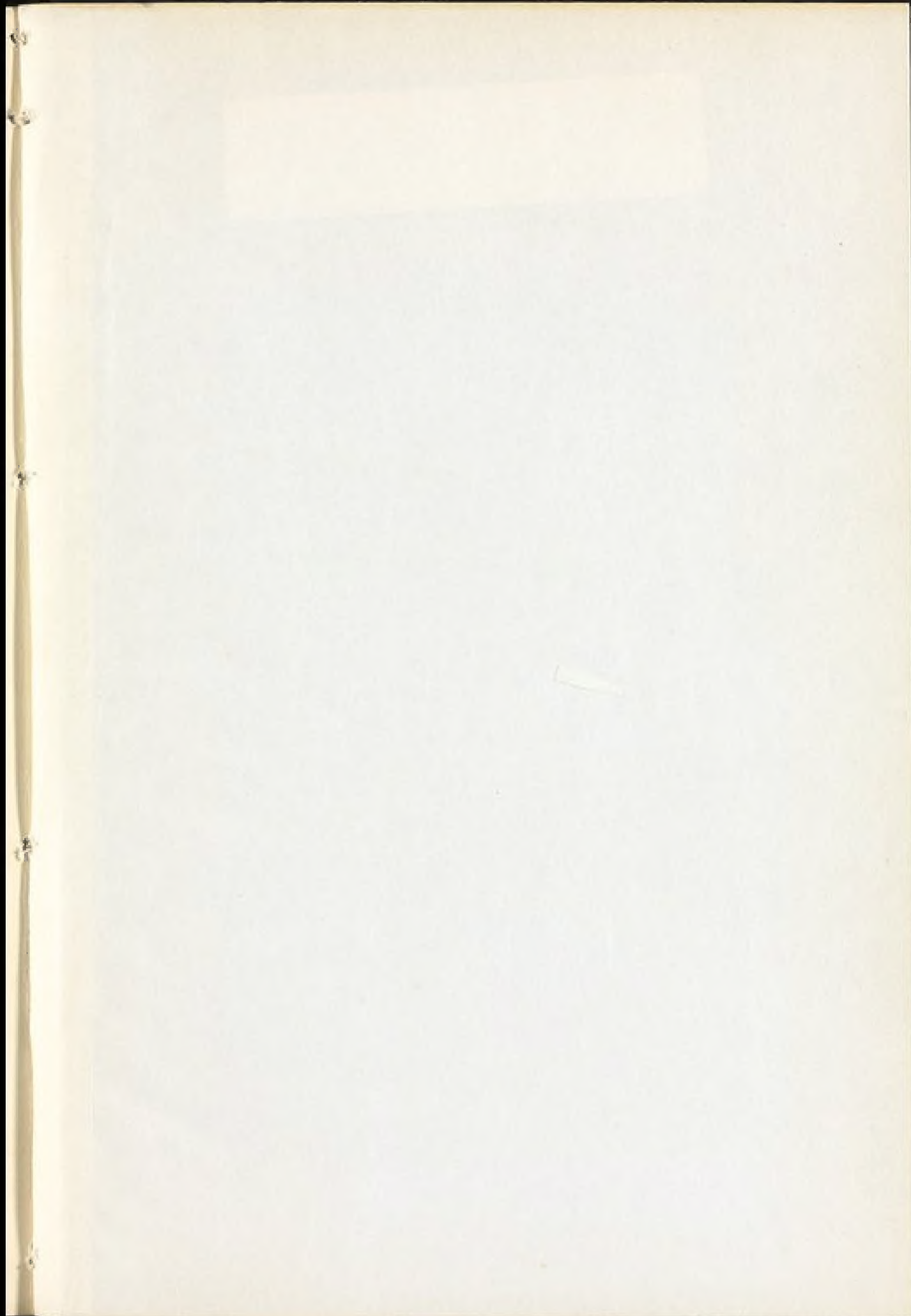
DATE ISSUED	DATE DUE	DATE ISSUED	DATE DUE
CARREL USE 1982-1983			
CARREL USE 1983-1984		CARREL USE	
DUE JULY 1984			
RETURNED JUL 9, 1984			



32101



001455334b



مقومات الفلسفة الباطنية

١

منتخبات اسما عيلية

تنشر لأول مرة

تحقيق

الدكتور عادل العوا

رئيس قسم الفلسفة في الجامعة السورية

al-ʿAwwā, ʿĀdil

Muntachabāt Ismāʿīlīyah

منتخبات اسماعيلية

تنشر لأول مرة

تحقيق

الدكتور عادل العوا

رئيس قسم الفلسفة في الجامعة السورية

حقوق الطبع محفوظة

Handwritten text, possibly a title or header, located at the top of the page.

Handwritten text, possibly a date or a short sentence, located in the upper middle section.

Handwritten text, possibly a name or a short phrase, located in the middle section.

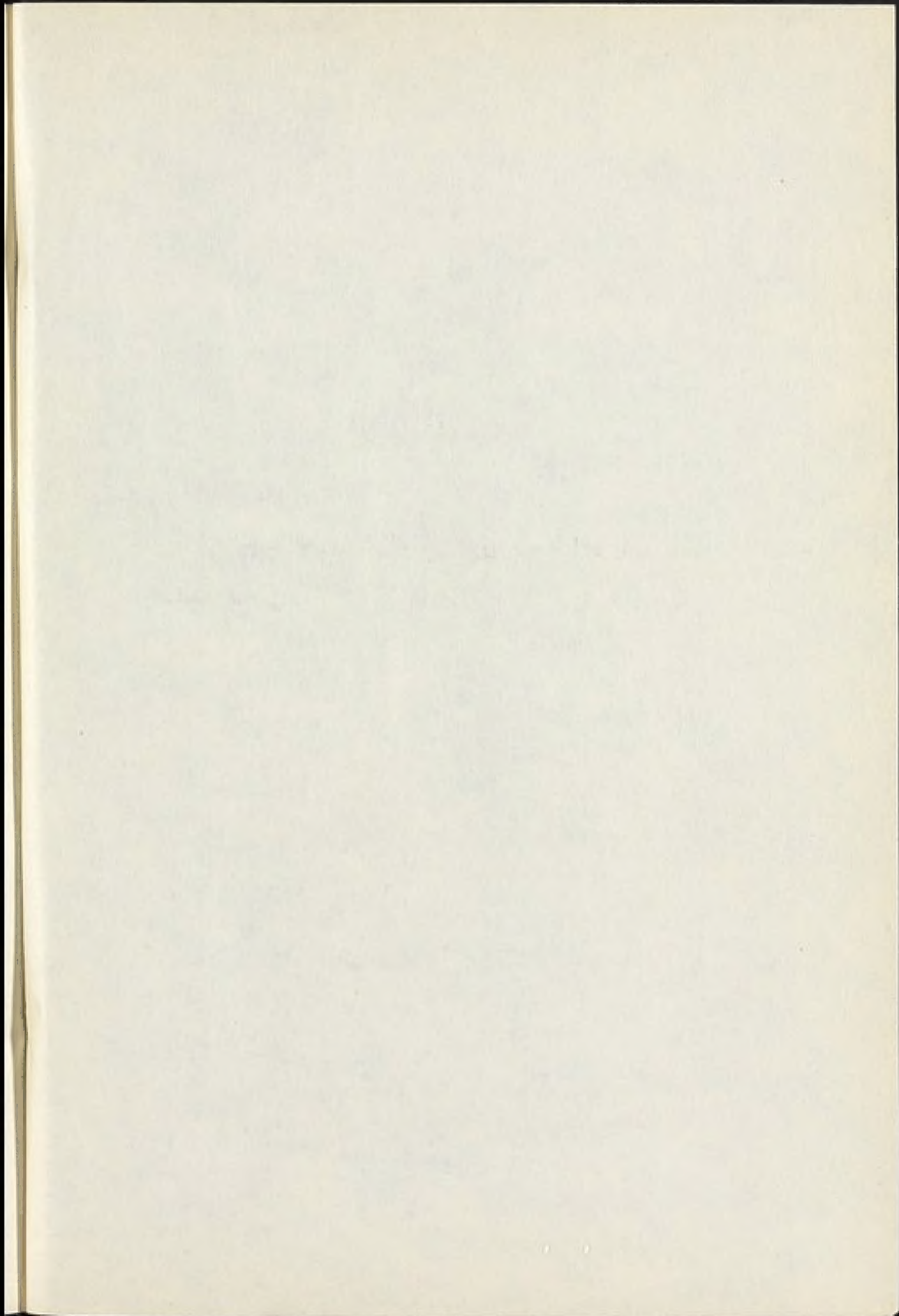
Handwritten text, possibly a line of a letter or a short sentence, located in the lower middle section.

Handwritten text, possibly a signature or a name, located in the lower middle section.

Handwritten text, possibly a date or a short sentence, located at the bottom of the page.

الاهداء

الى الشعب العربي ، المتوَّاب لتحقيق وحدته القومية ،
وانسانيته الطامنة .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

ذكر سلطان محمد شاه علي، الشهير بأغاخان الثالث، أن الديانة الاسماعيلية تأسست في سورية من قرون عديدة، بعد الجزيرة العربية ومصر، وثبتت فيها بالقوة نفسها رغم التبدلات الأساسية التي طرأت في تلك البلاد مع الزمن. ولقد نوب بصورة دائمة على التعليم الديني بحمد واندفاع، وذلك بفضل حمية أولئك الذين يخلصون للجماعة الدينية «^١».

وبذهب الاستاذ مصطفى غالب، في تعريف الاسماعيلية، الى انها «فصيحة فلسفية تتطور مع الزمن، وتتكيف معه، او بلفظ اصح، هي انطلاق الفكر الموثب في هذا العالم اللامتناهي، او ونوب الروح نحو مثلها الاعلى. فهي والحالة هذه بحر عميق من العلوم، وقبس مضيء من النور، وشعاع مشع ينير ظلام عالم الكون والفساد». وعنده ان الاسماعيليين قد اظهروا «في شتى العصور، ومختلف البلدان، انهم يستحقون بمقدارة ان يكونوا احقاداً لأولئك الابطال الذين سطوروا في تاريخ الكفاح والمدنية والعلم آيات فاصحة ذاخرة بالهدى والعطاء، وكرم الخلق والحب، والطاعة العمياء لامام زمانهم، وناموس وجودهم».

(١) مصطفى غالب: تاريخ الدعوة الاسماعيلية منذ اقدم العصور حتى عصرنا الحاضر (دمشق

١٩٥٣)، الرسالة التي بعث بها الامام اغاخان الثالث الى الاستاذ المؤلف بتاريخ ١٩٥٣/٥/٣.

المعصوم . . وأن « أمة هكذا شأنها جذيرة بأن تتبوأ مكانها تحت الشمس ،
وأن نحييا حياة هنيئة عزيزة موفورة الكرامة » (١) .

ويمضي المؤلف في الكلام على الاسماعيلية في سورية بوجه خاص فيقول :
إنها « هي الغز الذي صعب حله » والباب الذي لم يعثر على مفتاحه ، فقد كانت مابين
عام ١٨٦٦ و ١٩٥٠ تتخبط تخبطاً فوضوياً ، وتعرض الى مايسمونه عهد الانقراض .
وكانت التفرقة مهيمنة على مجتمعاتهم حتى كادت ان تقودهم الى العواقب الوخيمة
لولا ان اتصلوا بالامام الحاضر الموجود سلطان محمد شاه علي (٢) ، ففتح لهم
آفاقاً جديدة ، وسار فيهم خطوات سريعة نحو الرقي والمدنية . ثم يخلص الى
ان « النهضة الاسماعيلية الحديثة قد سقت طريقها نحو العلاء بعد ان خلعت عنها
نوب الكسل والتواكل ، وضربت بالتقاليد البالية التي حدثت من حريتها ونشاطها
وجعلتها تتأخر عن باقي الامم مدة من الزمن » . ثم يعلن ان كتابه انما يستهدف
« خدمة العلم والحقيقة وتعريف القراء بالاسماعيليين » ، وما هي كنوز دعوتهم
المغلقة ، وما هي معتقداتهم الدينية ، كما يستهدف تلبية حاجة النشء الاسماعيلي
للاطلاع على تراثهم الجيد ليقتنوا من رقتهم الطويلة ، وقد آن لهم ان يجدوا
ويتضامنوا لينوصلوا الى مافيها الخير والفلاح والسودد للوطن والعروبة جمعاء (٣) .
ويرى الاستاذ عارف قامر ، من ناحية ثانية ، ان الاسماعيلية « نظرية فلسفية ،
وفكرة انسانية ، تقوم على اسس قوية من المعرفة ، ودعائم ثابتة من اليات
المحبوب الا عن المراضين . وهي ارتفاع من حضوض الجهل الى بفاع الاستبصار ،
ونفاذ الى قلب الحقيقة البعيدة المنال ، واستخلاص الحقائق من بواطن الباطل » ،

(١) المصدر السابق : ص ١٠٨ .

(٢) توفي في جنيف بتاريخ ١٩٥٧/٧/١٦ وخلفه حفيده الامير كريم بن علي خان

« سر آغا خان الرابع » ، وتوفي في كراتشي بتاريخ ١٩٥١/١/٢٣ .

(٣) المصدر المذكور ص ١٠٨ .

والوقوف على الصراط المستقيم ، والاستقاء من ينبوع العذب ، والتقيؤ بظل المعرفة ، والوصول الى شاطئ المعلوم ، والخروج من ظلام عالم الكون والفساد ، بل هي اليقين العقلي القاطع ، والحكمة المعدة لجلاء النفوس من ادوان الجهالة^(١) . ثم يردف قائلاً : « الاسماعيلية عقيدة وافقت الكون منذ ابتدائه » . وهي « حكمة اساسها الكمال ، ودعائها الجمال . تبديء من أعلى ، فإليه ترقى ، وإليه تنتهي . فهي النجاة من هوة الجهالة ، وحى الادران ، والوصول الى مدينة فاضلة يقوم على بابها صاحب النفوس ، او الناموس الافضل ، الذي بيده نجات الارواح وسوقها الى موطن الاخيار الحكماء »^(٢) .

الاسماعيلية ، بتعايير اخرى ، « كنز مقفل يقوم على حراسته دعاة احتجبوا بالتقية ، وحجج استتروا بالستر الكثيف الذي لم تصل اليه ايدي الساعين والراغبين ، ولم تكشف عنه تنقيت العلماء والفلاسفة والمستشرقين » . انها مدرسة ... فيها « الفكر اليوناني ، ونسب ، وترعرع » . هدفها « معرفة الباري تعالى » و « التفاني في حب الله وخطاته » . وهي « الفرقة الباطنية » ، أو « الفرقة الاولى بين الفرق الاسلامية في هذا العلم »^(٣) .

ويعلن الأستاذ تأمر أن « الطاقة الاسماعيلية النزارية في سورية بحفاظ بعض علمائها على اصول المذهب الاسماعيلي الحقيقي الصحيح ؛ أما سبب التقاعس والانعزال فتتركه للظروف القاهرة التي تقضي بالتقية وعدم الافصاح عن سرية المعتقدات »^(٤) . ويختم كلامه بدعوة المؤرخين والباحثين

(١) اربع رسائل اسماعيلية (بيروت ١٩٥٣) ، ص ٦

(٢) المصدر السابق ، ص ٧

(٣) المصدر السابق ، ص ٨-٩

(٤) المصدر السابق ، ص ١٥

والمفسرين الى بحث آثار الدعوة الاسماعيلية لانها « جذيرة بالبحث والتنقيب
لما لها من قيمة علمية وفلسفية »^(١).



فالاسماعيلية اذن، في نظر الاسماعيليين السوريين وامامهم، « ديانة تأسست
منذ قرون عديدة في سورية بعد الجزيرة العربية ومصر » . وهي « قصيدة
فلسفية » ، و « بحر عميق » ، و « كنز مقل » ، و « نظرية فلسفية » ،
و « فكرة انسانية » . بل هي « عقيدة رافقت الكون منذ ابتدائه » ، و « حكمة
اساسها الكمال، ودعائها الجمال » .

والاسماعيليون، بوجه عام، يسون ديانتهم باسم الدعوة الهادية المهدية .
واكن هذه الدعوة ما عمت ان انشطرت اثر وفاة الخليفة الفاطمي الثامن
المستنصر بالله سنة ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م الى شطرين هما: الشعبة التزارية، ونظم
الفريق الاول ممن ظلوا اوفياء و للوارث الظاهر الاصلي «^(٢)» ، وهو تزار بن
المستنصر بالله، وهؤلاء التزاريون، وهم اقل الاسماعيليين عدداً ، « انتشروا في
البحر الشام وفي فغانستان وألموت و ايران والافغان وما والاها . كانت عاصمتهم
ألموت . وقد انقرضت دولتهم على يد السلطان هولاكو ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م ،
ولكنهم لا يزالون في تلك الانحاء وفي الهند . وقسم منهم في العراق ، وهم حديثو
عهد بسكناء . وقد استتر أئمتهم . غير ان (الاغاخانية) ظهوروا في عصرنا وهم
من التزارية »^(٣) . ويعرفون حالياً باسم الخوجة ايضاً .

(١) المصدر السابق ، ص ١٩

(٢) ابن خلدون: المرشد الى الادب الاسماعيلي . نشر الجمعية الملكية الاسيوية (لندن ١٩٣٣) ، ص ٦

(٣) الهامي عباس المزاري : كتاب « سجل الحقائق » (في عقائد الاسماعيلية) تأليف

داعي الدعوة الفاضلي علي بن حنظلة بن ابي سالم الوداعي المتوفي ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م . نشر المعهد

الفرنسي للدراسات العربية بدمشق ١٩٥٣ . المقدمة ص ١٢

أما الشعبة الاسماعيلية الثانية، ونضم أكثر الاسماعيليين، فتسمى بالاسماعيلية المستعيلة، أو الاسماعيلية الطيبة، أو البهرة^(١). سموا بالمستعيلة لاتباعهم أحمد المستعيلي باقة، المتوفي ٥٩٩٥ / ١١٠١ م. وهو الامام الاسماعيلي العشرون، وتلاه الامام المنصور الأمر بأحكام الله المتوفي سنة ٥٢٦ / ١١٣٢ م، ثم خلفه الامام أبو القاسم الطيب بن المنصور^(٢)، وهو امام مستور، ويقال لهذا العهد (دور السر)، ولا يزال مستمر إلى الآن.

وبقي البهرة اليوم في « غربي الهند في سورت وكجرات وأحمد آباد والسند (كراتشي) وسيلان وزنجبار والجانب الشرقي من افريقية واليمن ». وقد بدأ انتشار الدعوة الاسماعيلية في الهند في زمن الخليفة المستنصر بالله، وظل الاسماعيليون تابعين لرتبهم في اليمن، يزورونه ويؤدون له الزكاة، ويرجعون اليه في أمورهم، حتى حدث انشقاق بينهم سنة ٩٩٩ / ١٥٩١ م، اثر وفاة داعي الدعوة (داود ابن عجب شاه) فانتخب بهرة كجرات (داود بن قطب شاه) خلفاً له، وصارت أكثرية البهرة تدعى « الداودية » نسبة اليه. أما البانيون فقد عارضوا ذلك وعاضدوا رجلاً آخر اسمه (سليمان) يدعى انه خلف سابقه (داود بن عجب شاه)، وأن هذا قد اختاره بوثيقة معطاة منه، ويسمى أتباعه، وهم شذوذة قليلة، بالسليمانية، ولا يزال دعائهم في اليمن إلى الآن.

ولسنا نبتغي، في هذه الكلمة المختصرة، عرض آراء سائر الاسماعيليين في مذهبهم وعقيدتهم، ولا ان نعرض آراء خصومهم في هذه العقيدة وذلك المذهب. ولكننا نكتفي بأن نشكر جهود هؤلاء الباحثين من الاسماعيليين، ونشكر جهود اقرانهم من غير الاسماعيليين، وقد حرصوا جميعاً على كشف الغطاء،

(١) أي التجار، لانغاذم التجارة مهنة رئيسية لهم. ويرى (ايفانوف) الاحتفاظ بنسبة قديمة تدعو الشعبة للزارة بالفرع الشرقي، والشعبة المستعيلة بالفرع الغربي.
(٢) انظر صفحة ٢٤٤.

ان لم يكن بسخاء واقدام حيناً ، فعلى خفر ونقير أحياناً ، ولستهم لم يهيبوا ، بوجه الاجال ، الاسهام ، عن قصد أو غير قصد ، في بعث نهضة الطائفة الاسماعيلية ، هذه النهضة الحديثة التي نأمل لها حقاً ان « تضرب بالتقاليد البالية التي حدثت من حريتها ونشاطها ، لتتحقق في اقطارها العربية . بالانحسار والنضام ، » « السؤدد للوطن والعروبة جمعاء » .

ولئن كانت الاسماعيلية ، الى عهد قريب ، لغزاً ورمزاً ، فقد آن لها ، وآن لنا ، ان نعتبر العصر الذي يعيش فيه الاسماعيليون ، ونعيش فيه البشرية فاطية بوجه عام ، عصرأ ينبغي ان تخرج فيه العقائد والمذاهب و « الكنوز » الى النور ، لتتناولها الضمائر والعقول بالدراسة والجلد والتجربة والحياة ، وقدبات من المنكر ، في عصر الديمقراطية الفكرية ، اسدال السجف ، وابعاد الابواب ، ولحد الكنوز ، ووقف المعرفة ، أية معرفة ، على فئة من الناس دون سائر خلق الله .

ان الاسماعيلية ، ككل عقيدة ، لا بد لها من تجاوز مرحلة اولى في الطريق الوحيدة التي يمكن ان تكفل لها الوجود والبقاء في معترك اضطراع العقائد الدينية ، ومعترك اضطراع « العقائدات » الاجتماعية والسياسية والثقافية . وانه لا اضطراع عفيف يحفل به رعننا الحاضر ، فاتحة عصور غزو القضاء . . .

ونحن لا بسعنا ، من الناحية العلمية والتاريخية والقومية ، ان تغفل دراسة الاسماعيلية ، أو نهمل دراسة نزعات وحركات عديدة اخرى ، واسكت الاسماعيلية أو عارضها ، أو انشقت عنها أو باينتها ، وهي كلها حركات انبثقت داخل تيار الفكر العربي - الاسلامي ، في بحاله نشأت وترعرعت واينعت وتنوعت ، وبعناصر مقوماته الدينية والسياسية والاجتماعية والفكرية اعتدت ، ومن نشاطها وقوتها استمدت القوة والنشاط . وليس من الجائز ، بوجه من الوجوه ، ان نسلخها عن البيئة الراهنة التي وجدت فيها ، أو انطلقت منها ،

وإذا فإنا نحمد الدعوة التي يتوجه بها السادة الاسماعيليون انفسهم في الحظ على دراسة آثار الدعوة الاسماعيلية ، لما لها من قيمة علمية وفلسفية . ولا يخامرنا ريب في ان النهضة الاسماعيلية المنشودة لن تكون نهضة « قصيدة فلسفية » الا اذا قامت على اساس الوعي الصحيح ، والفكر الفلسفي القويم ، ليكون « اساسها الكمال ، ودعائها الجمال » . ولن ينسر ذلك الا اذا رجعت العقائد والافكار حقاً الى حوض التجربة المشتركة ، ونظر اليها فعلاً على اعتبارها لبنة ثقافية رئيسية ، وحجراً من احجار الزاوية في بناء نهضتنا القومية ، واسهامنا العربي في مدينة الانسان .



الفكر الباطني ، على هذا النحو ، وجه من وجوه تطور الفكر العربي في الاسلام ، بل هو جزء متكامل ، وبعض ، لا يمكن اغفاله ، ولا يصح اهماله ، من أبعاد تطور العقيدة الاسلامية تطوراً معقداً غاية التعقيد خلال الحقب والاجيال . وفي رأينا ان للباطنية ، بالمعنى الضيق الدقيق ، كما ألمعنا ، نزعات أخرى تواكب النزعة الاسماعيلية ، وقد تصدر عنها ، أو تخالفها ، أو تبين جانباً أو أكثر من جوانبها . وأهم هذه النزعات عقيدة « الموحدين » ، ونعرف عادة باسم « العقيدة الدرزية » ، ثم المذهب العلوي أو العقيدة النصيرية . اما الباطنية ، بالمعنى الواسع ، فتشمل كل اتجاه في الفكر يتجاوز التفسير الى التأويل ، ويرى ان اللفظ ، أو الظاهرة ، رمز ، لا إشارة . وجلي انت الفارق بين الرمز والإشارة يمثل في ان للإشارة دلالة عامة ذائعة مقررة ، أو هي ، بوجه الاجمال ، دلالة مقبولة ترتبط برباط وثيق ، أو كالوثيق ، بما تدل عليه ، فلا تخرج عن حدود المعنى المتعارف عليه . أما الرمز ، والفكر الباطني الرمزي ، فهو كل اتجاه يعمل على تجسيد الفكرة في هيئة شكل أو صورة ، أو يفسر

الصور الحسية والاشكال تفسير تأويل ، ويمنح الظاهرة دلالة لاترتبط بما تدل عليه برباط مباشر عام مقرر ، وانما تعتمد ، في معظم الاحوال ، على المائلة ، او المحاكاة التمثيلية ، فتجعل للظاهر دلالة باطنية ، وتكون هذه الدلالة مصنوعة تعسفية خاصة ، بدل كونها دلالة « طبيعية » ، أي متداولة شاملة . وانما يتميز التأويل الباطني للرموز بدلالة نسبية ، يحددها لذاته ذهن دون سائر الاذهان ، ويفهمها تبسع ذلك قوم دون سائر الاقوام . ولذا نجد الباطنية بالمعنى الواسع تتجاوز مجال العقائد الدينية - الفقهية - السياسية ، حتى تشمل ناحية او اكثر من ناحيات التصوف والاداب بالمعنى العام .

وقد رأينا ان نستل دراسة الفلسفة الباطنية في الفكر العربي - الاسلامي بنشر طائفة من النصوص المهمة التي عثرنا عليها مخطوطة في مختلف المكتبات العامة في الشرق وفي الغرب . وغرضنا من ذلك الاسهام في نشر تراثنا العربي واماطة اللتام عن بعض جوانب لم تحملها المطابع بعد الى صفوة المتقنين ، وجمهرة القراء . وانما آثرنا ان ننشر في هذا الجزء الاول من مقومات الفلسفة الباطنية بعض المنتخبات الاسماعيلية ، على ان تنفي بنشر قصوص « درزية » ، واخرى علوية ، وتتخذ هذه النصوص المختارة جميعاً ، والنصوص والوثائق الاخرى التي نشرت من قبل ، منطلقاً نعتمده ، في تأييد دراستنا التحليلية الموضوعية القادمة ، متجاوزين بالطبع موقف البحث العقائدي الى موقف البحث الفلسفي الصحيح .

ونعتقد ، احذق الاعتقاد ، بأن لاخرج اليوم من نشر هذه النصوص جميعاً ، وقد أنت الابام على الاسباب التاريخية لستوها وكتبتها ، ولم يبق من هذه الاسباب حقاً الا الاحتفاظ بالموقف الباطني التأويلي من الناحية الذهنية والنفسية فحسب ؛ وقد احاب الاستاذ (ايفانوف) ، في رأينا ، كبد الحقيقة حين أوضح . نقلا عن بعض من يتق بعرفتهم ، أن « ليس في الاسماعيلية ما يسمى « تفسيراً » وذلك لسبب نفسي جلي ظاهر . وهو ان آيات القرآن البيئة لا تحتاج

الى تفسير ، أما الآيات المتشابهات فيمكن ان تشرح عن طريق التأويل وحده ،
والتأويل انما يؤخذ عن الامام ^(١) .

والواقع ان بعض الكتب الاسماعيلية ، مثل كتاب الازهار ^(٢) ، وكتاب
فهرست المجموع ^(٣) ، تحكي صراحة موقف الاسماعيليين انفسهم من تدرج
كتبهم في مراتب السور والكتابات . فهذه المراتب ، او الدرجات ، بحسب
السماح بقراءة الآثار الاسماعيلية لفريق من المؤمنين دون فريق ، هي اربع :
« أولاً : مرتبة كتب الظاهر ، وهي ، منطقياً ، مما يجب ألا تحرم مطالعتها
بوجه من الوجوه .

ثانياً : مرتبة الكتب الاسماعيلية السرية ، وهي التي يجوز ان يقرأها المؤمن
من غير اذن خاص ، ولكن يمنع من الاطلاع عليها الغرباء الذين قد يفيدون
من ذلك في اتهام الطائفة .

ثالثاً : مرتبة الكتب السرية الدينية التي لايجوز الاطلاع عليها الا
باذن خاص .

رابعاً : مرتبة الكتب المكتومة العليا ، وهي وقف على الراسخين
لا يقرؤها غيرهم ^(٤) .

ويرى الأستاذ (ايفانوف) ان من الطبيعي جداً ان ينظم الاسماعيلون
اطلاع الطالب على تراثهم فيجعلونه على مراتب متصدة متسلسلة ؛ ومن الطبيعي
جداً كذلك ألا يشجع غير المتقنين على قراءة الكتب والرسائل التي تبحث المسائل

(١) المصدر المذكور ، ص ٢٢ . الهامش .

(٢) انظر ص ١٨١ وما بعد .

(٣) لاسماعيل بن عبد الرسول الاجيني المتوفى سنة ٥١٨٣ (أو ٥١٨٤) / ١٧٦٩م

(أو ١٧٧٠م) .

(٤) انظر (ايفانوف) المصدر المذكور ، ص ٢٢ .

الفلسفة العويصة المجردة العليا ، ولكن من الضروري أن نلاحظ أن معرفة الحكمة ، العليا وحدها لا تجعل الإنسان داعياً . فهذه الحكمة السرية وقف على الذين يشغلون منصباً في الدعوة ، كأن يكون العارف داعياً أو حجة في العصر الفاطمي ، « ولئن كان ثمة أية معرفة سرية بوجه الإطلاق ، لوجب أن يجعلها احتفالاً عينه متصلة بالشؤون السياسية والإدارية . ففي دور السحر ، كما هي الحال الآن ، يفترض مثلاً أن يكون الداعي عالماً بمكان إقامة الأمام المستور ، وذلك سر كبير ، ولكنه لا ينصل البتة بالمذهب كالمذهب » .

ويخلص المؤلف إلى القول : « من الغريب أن نجد بين الكتب الإسماعيلية المكتومة العليا طائفة كبيرة من الكتب التي تبدو الآن جد معروفة » .



أما النصوص التي رأينا نشرها في هذا الكتاب فأربعة هي :

- أولاً : منتخب من التراث الإسماعيلي العام في القرن الرابع الهجري ، وهو الجزء الأول من كتاب تربية المؤمنين أو تأويل دعائم الإسلام للقاضي النعمان .
- ثانياً : رسالة جلاء العقول وزبدة المحصول للداعي علي بن محمد بن الوليد ، من دعاة الإسماعيلية في اليمن في القرن السابع الهجري .
- ثالثاً : رسالة زهر بذو الحقائق للداعي الحسين بن إبراهيم بن الحسين الحامدي المتوفي في نهاية القرن السادس للهجرة .
- رابعاً : منتخب من الجزء الأول من كتاب الأزهار ، وجميع الأنوار ، الملقطة من بساطين الأسرار ، بجامع الفواكه الروحانية والثمار ، للداعي حسن ابن نوح بن يوسف الهندي البهروجي ، وهو من دعاة القرن العاشر الهجري الذين

عاشوا قبيل انفصال الاسماعيلية في الهند عن (جزيرة اليمن) سنة ٩٩٩ هـ
كما ألعنا .

وقد اعتمدنا في نشر هذه النصوص المختارة على بعض المخطوطات العربية
المخطوطة في جامعة لندن (مدونة الدراسات الشرقية والافريقية) ، وأسفنا
عظيم لاضطرارنا الى اعتماد هذه النسخ وحدها ، مما لم يتح لنا ما كنا نرتجيه من
مقارنة وتدقيق ؛ وفيما يلي تعريف وجيز بهذه المخطوطات ومؤلفيها :

أولاً : كتاب تربية المؤمنين أو تأويل دعائم الاسلام

اعتمدنا في نشر المجالس العشرة التي تؤلف جملتها الجزء الاول من هذا الكتاب
على المخطوطة رقم ٢٥٧٣٦ ، وهي نظم (٢٦٤) ورقة ، وعدد السطور في كل
صفحة (١٧) سطراً ، كتبت على ورق رقيق بحداد اسود ، باستثناء عناوين
الفصول واولئ بعض الفقرات فانها كتبت في الغالب بحداد احمر . الخط
نسخي متوسط الجودة .

نقرأ على الغلاف الخارجي باللغة الانجليزية ما ترجمته : د نعمان بن محمود بن
منصور المعروف بابن حيون (تربية المؤمنين أو تأويل دعائم الاسلام) به
بشرح ابن حيون مؤلفه . دعائم الاسلام . مخطوطة عربية . (الجزء ١ - ٧) .
والنص الذي نشره يمتد من الصفحة (١ ظ) الى الصفحة (٥١ ظ) .
وتشغل الاجزاء التالية التي لم تنشرها ما تبقى من المخطوطة ، وتنتهي بتهامة
المجلس العاشر الذي به يختم الجزء السادس . وفي الصفحة الاخيرة (٢٦٩ و)
نقرأ ما يلي :

« ثم الجزء السادس من كتاب تأويل دعائم الاسلام . وقع الفراغ من
كتابته في اليوم الثاني عشر من شهر ذي القعدة الحرام في سنة ١٣٤٦ غفر الله ..
بخط من هو مطيع لامام زمانه عليه السلام ، وداعبه نائب سيدنا ومولانا ابي

محمد طاهر سيف الدين^(١) طول الله عمره الى يوم الدين ، مملوكه الاقل الحقيير ،
القائل لربه : « [اني] لما انزلت الي من خير فقير » : عبد الحسين بن ملا هبة الله
بهائي بن ملا جيوا بهائي غفر الله تعالى له ولوالديه آمين يا رب العالمين .

أما المؤلف فهو داعي الدعوة المشهور ، وقاضي القضاة المعروف ، وأسن
الاسرة النعمانية ، أبو حنيفة النعمان بن أبي عبد الله محمد بن منصور بن حيوت
التميمي المغربي^(٢) ، ويعرف في تاريخ الدعوة الفاطمية باسم القاضي النعمان
خوفاً من ان يلتبس اسمه بأبي حنيفة النعمان صاحب المذهب السني المعروف^(٣) .
ويعتبره الاسماعيليون « المشرع الأكبر » ، ولا غرو فقد استمد عليه ونبوغه
من الامام الذي كان يتناول مؤلفاته بالارشاد والتصحيح ويوضح له الفكرة^(٤) .
ولد القاضي النعمان في مدينة المهديّة سنة ٣٠٢ هـ . ونشأ في الارجح على
المذهب المالكي السائد في بلاد المغرب . ثم انتسب الى المذهب الاسماعيلي ، والتحق
سنة ٣١٣ هـ بخدمة الفاطميين ، فقرّبه عبيد الله المهدي لبستيد من علمه في نشر
دعوته ، وولاه القائم بأمر الله الفاطمي قضاء طرابلس الغرب . ولما بنى المنصور
مدينه المنصورة كان النعمان اول من ولي قضاءها وقضاء سائر مدن افريقية ،
وقد استتدت صلة النعمان بالمعز لدين الله سنة ٣٤١ هـ عندما تولى المعز الامامة ،
فجالسه وسأله ووضع كتابه المجالس والمسائرات ، وجمع فيه كل ما رآه وسمعه
من امامه المعز . وعندما رحل هذا من المغرب الى مصر سنة ٣٦٢ هـ استصحب

(١) هو الداعي الاول بعد الحسين من دعاة الاسماعيلية الطليعية في دور السر (انظر
كتاب سبط الخفائي ، المقدمة ، ص ١٠)

(٢) ذكره صاحب كتاب الأزهار على رأس قائمة تاريخ وفاة الحدود والدعاة . انظر
ص ٢٤٦ .

(٣) كتاب الهمة في آداب اتباع الائمة . للقاضي النعمان . نشر وتحقيق الدكتور محمد
كامل حنين . المقدمة ص ٥ .

(٤) مصطفى غالب : المصدر المذكور ، ص ١٤١ .

معه النعمان الذي ما لبث ان توفي سلخ جمادى الآخرة سنة ٣٦٣ هـ / ٩٦٧ م .
وقد ذكر (ايفانوف)^(١) مؤلفات القاضي النعمان في قائمة تضم (٤٧) أثراً ،
ونصدها في ست فئات^(٢) هي :

أ - كتب الفقه : (ومن أشهرها كتاب دعائم الاسلام في ذكر الحلال والحرام
والقضاء والاحكام) .

ب - كتب الاخبار .

ج - كتب الحقائق : (ونضم بوجه خاص كتاب تأويل دعائم الاسلام ،
وكتاب تأويل الشريعة وكتاب اساس التأويل) .

د - كتب في الرد على المخالفين

هـ - كتب في العقائد : (ومنها كتاب الهمة في ادب اتباع الائمة) .

و - كتب في الوعظ والتاريخ : (ومن أشهرها المجاليس والمسارقات
والمواقف والتوقيعات) .

ولا ريب ان كتاب دعائم الاسلام ، اهم كتاب خالد للنعمان^(٣) .
ويروى ان الخليفة الفاطمي الظاهر لا عزالدين الله أمر الناس بحفظ هذا الكتاب ،
وجعل لمن يحفظه مالا جزيلاً . و يظهر في هذا الكتاب فأنو القاضي النعمان
بذهب مالك ، فقل ان نجد خلافاً بين فقه مالك وما ورد في كتاب دعائم
الاسلام الا ما ورد عن الولاية . . . اما الكتاب الثاني الهام من كتب النعمان ،
فهو كتاب تأويل دعائم الاسلام . . . وهو من اهم كتب التأويل عند الاسماعيلية ،
وعليه اعتمد الدعاة بعد النعمان . وقد توفي النعمان قبل ان يشتم كتابه هذا^(٤) .

(١) المرشد الى الادب الاسماعيلي ، ص ٣٧ - ٤٠ .

(٢) نشرت اسماء كتب النعمان ، نقلاً عن (ايفانوف) ، في مؤلفات مختلفة : منها كتاب

الهمة . . . المقدمة ، ص ٦٩ . وكتاب تاريخ الدعوة الاسماعيلية ، ص ٦٤٢ .

(٣) كتاب الهمة . . . المقدمة ص ٦٢ .

(٤) المصدر السابق ، ص ٦٢ - ٦٣ .

ومن النافع ان نشير الى ان الفاطميين ، بعد انقضاء دور السمر ، واستيلائهم على الحكم في المغرب ومصر ، اخذوا يذيعون عقائدهم على جمهرة المسنجبين في مجالس خاصة تسمى مجالس الدعوة التأويلية ، وقد عهدوا بذلك الى الدعاة ، وحددوا للدعوة مكاناً خاصاً يسمى « المحول » ، وهو أشبه بقاءات المحاضرات العامة في عصرنا الحديث . ويذكر القاضي النعمان نفسه ان « المعز لدين الله طلب اليه ان يلقي على الناس شيئاً من علوم أهل البيت فوضع النعمان كتابه وعرضها على المعز لدين الله باباً باباً ، وفصلاً فصلاً ، ثم قرأها على الناس في مجالس الدعوة » (١) . والواقع ان القاضي النعمان ، شأنه شأن أضرابه ، كان يعزو مؤلفاته الى « ولي الله » ، أي الى الامام ، بالانساق مع التقليد الفاطمي الذي يسمي علوم الحقائق او علوم التأويل ، بعلوم أهل البيت .

ونختم هذه الملاحظة بالاشارة الى الصلة التي تربط كتابي القاضي النعمان في التأويل ، ونعني بهما كتاب « تأويل دعائم الاسلام » ، وكتاب « أساس التأويل الباطن » (٢) ، وقد جاء في الصفحة (٣ ظ) من هذا الكتاب الاختيار ما يلي : « فبسطة لمن ذكرناه بعد كتاب الدعائم الذي وضعناه ، كتاباً سميناه « حدود المعرفة » (٣) ، وتبيناه على حدود بيان حجة التأويل على من أنكره ، والباطن على من دفعه ، وكيف ينبغي تعلمه والتروفي في درجاته ، وبسطنا فيه من الرموز والاشارات بالباطن والتأويل ما ينتفع به ذوو العقول ... وهذا كتاب قد بسطناه في اصوله (٤ ظ) ، وهو اول حد من حدوده ، سميناه كتاب أساس التأويل ، وقصدنا به شرح ما أثبتناه في كتاب دعائم الاسلام

(١) المجالس المستنصرية ، للداعي نفع الامام . علم الاسلام . تحقيق الدكتور محمد كامل حسين .

المقدمة من (ج) .

(٢) انظر من ١٩٣ .

(٣) انظر من ٢٦ .

ليكون هذا أصلاً للباطن ، كما ذلك أصل للظاهر .

فكتاب « حدود المعرفة » يتضمن اذن « كلاماً طويلاً في تثبيت علم التأويل والرد على من أنكره بالكتاب والسنة ، وقول الائمة والامة » . اما كتاب « اساس التأويل الباطن » فانه يتناول تأويل كتاب الدعائم تأويلاً مبسطاً يقرب من افهام السامعين . يقول القاضي النعمان : « ونحن الآن ، بعون الله وتأيدده ، نبشدي بذكر ما شرطنا ذكره من تأويل ما بسطناه في كتاب الدعائم وذكر باطنه على ما يوجب هذا الحد الذي ابتدأنا به بلسان من نسمعه اياه ، ومقدار فهمه . قال الله (فع) : « وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم » . لان العامة لو خوطبت بلسان الخاصة لم تفهم اكثر الخطاب . فتوخينا بالخطابة ما يقرب من افهام السامعين ، ولم نخرجها على مخارج ألقاظ المنطقيين والمتفلسفين كما فعل ذلك بعض المتكلمين »^(١) . فلا غرو ان يلاحظ الاساذ (ايفانوف) جانب الرغابة وقلة الاصاله في هذا الكتاب الذي اشتهر رغم ذلك ، ونقله المؤيد الشيرازي الى الفارسية »^(٢) .

اما كتاب « تربية المؤمنين » أو « تأويل دعائم الاسلام » فيشغل ، دون ريب ، منزلة أعلى في مراتب التأويل الباطني أو علم الحقائق . ويحكي القاضي النعمان نفسه ان ولي الله لم يحبس السابقين من المستجيبين على المتخلفين ، وانما بسط لهم ظاهري الدين عن اولياء الله ، الذين صار اليهم عن رسول الله . ثم عمد الى بسط حد اول من حدود الدين ، وهو حد الرضاع الباطني ، أثبت فيه أصول التأويل ، « وجاء فيه رموز من الباطن وبعض التصريح ، ليكون ذلك التصريح مقدمة من العلم يثبت في القلوب على حسب الواجب في ذلك » . وبعد ان اقامهم في هذا الحد « مدة حولين » لم ير أيضاً حبس السابقين على

(١) مخطوطة كتاب اساس التأويل الباطن ، من (٦ ظ)

(٢) انرشد الى الأدب الاسماعيلي . ص ٣٨ .

المختلفين ، ولذا بسط « من هذا الحد » وهو حد التربية ، ... بتأويل ما في كتاب دعائهم الاسلام من اوله الى آخره » . ثم يعين المؤلف مرتبة هذا الحد ، حد التربية ، على وجه الدقة ، ويبين انه هو الحد الثالث ، حد المؤمن الذي صار « بمنزلة من بلغ التكليف وأونس رشده » ، واستحق قبض ماله ، ونصرف فيه كما ينصرف الجائر الامر في ماله » . وذلك لان « المولود يكون مولوداً يصلح ظاهراً بدنه . ثم رضيعاً يغذى باللبن . ثم حليباً اذا فطمه . ثم يبلغ الحلم بعد ذلك » (١) . وفي هذا وحده دلالة دامغة على اهمية كتاب تأويل الدعائم ومؤلفه ورتبته .

ثانياً : رسالة جلاء العقول وزبدة المحصول .

اشتملت المخطوطة رقم ٢٥٧٣٣ على هذه الرسالة أولاً ، ثم على رسالة « زهر بذر الحقائق » ثانياً . وقد آثرت نشر هاتين الرسالتين على الترتيب الاول على الرغم من تقدم مؤلف الرسالة الثانية على مؤلف الرسالة الاولى في الزمان .

أما ورقات هذه المخطوطة التي احتوت رسالة « جلاء العقول » وزبدة المحصول ، فتتد من الصفحة (١ و ٢) الى الصفحة (٣٦ ط) ، وعدد الاسطر في الصفحة الواحدة (١٧) سطراً ، وقد ترك فراغ في مواضع عناوين الابواب والفصول ، وذكرت هذه في الخامس ، بداد اسود كمداد المثلث ، والخط نسخي واضح بوجه الاجمال .

نقرأ على الغلاف باللغة الانجليزية ما ترجمته : « علي بن محمد الوليد : جلاء العقول ، وبتلوها : زهر بذر الحقائق لحاتم بن ابراهيم الحامدي . مخطوطة عربية » . كما نقرأ على الصفحة الاولى (١ و ٢) العنوان التالي وحده : الرسالة الموسومة بجلاء العقول وزبدة المحصول ، لسيدنا علي بن محمد الوليد قدس روحه . وفي

ختم هذه الرسالة ، الصفحة (٣٦ ظ) ، نقرأ ما يلي : ه قد وقع الفراغ من تحرير هذه الرسالة الموسومة بجلاء العقول ، وزبدة المحصول ، في وقت داعي الله العلي سيدنا ومولانا أبي الطيب محمد برهان الدين ^(١) ، نجل الداعي الاجل سيدنا ومولانا عبدالقادر نجم الدين ، طول الله عمره الى يوم الدين ، في بلد اسلام بور ، يوم الاربعاء الثاني عشر من شهر جمادى الاول سنة ١٣١٣ هـ ، بخط احقر العباد وحمه ربه الراج : عبد الحسين بن ملاهبة الله بن ملا جيوار .

أما مؤلف الرسالة ، وهو سيدنا علي بن محمد بن الوليد الانب ^(٢) ، فهو الداعي الخامس من دعاة الاسماعيلية الطيفية في دور السمر ، وقد توفي في ٢٧ شعبان سنة ٦١٢ هـ / ٢١ كانون الاول ١٢١٥ م . ونسب اليه مؤلفات كثيرة احصاها (ايفانوف) على الوجه الآتي :

- ١ - دافع الباطل وحرف المناضل .
- ٢ - خباء الألباب المحتوي على المسائل والجواب .
- ٣ - الايضاح والتبيين ، في كيفية تسلسل ولادات الجسم والدين .
- ٤ - جلاء العقول وزبدة المحصول .
- ٥ - مختصر الاحول .
- ٦ - ملحقة الاذهان ومنية الوسنان .
- ٧ - نظام الوجود وترتيب الحدود .
- ٨ - تحفة المرتاد وغصة الاضداد .
- ٩ - رسالة في معنى الاسم الاعظم .

(١) هو الداعي التاسع والاربعون من دعاة الاسماعيلية البهرة أو الضيعة في دور السمر وقد توفي سنة ١٢٣٣ هـ / ١٩٠٦ م . انظر كتاب سبط الخفاتي ، المقدمة ، ص ٦٠ .

(٢) انظر مجلة مدرسة الدراسات الشرقية ، المجلد السابع (١٩٣٣ ، ١٩٣٥) ص ٣٣ . وانظر فيما يلي ص ٢٢٦ .

- ١٠ - لباب الفوائد ، وصوف العقائد ، في علم المبدأ والمعاد .
 - ١١ - الذائرة .
 - ١٢ - مجالس النصيح والبيان .
 - ١٣ - ديوان .
 - ١٤ - لباب المعارف (في سبع مسائل) .
 - ١٥ - تاج العقائد .
 - ١٦ - المفيد في ايضاح القصيدة (أي قصيدة ابن سبنا، والكتاب مشكوك في صحته) .
 - ١٧ - ميزان الحقائق (مشكوك في صحته) .
 - ١٨ - الايضاح والتفسير في معنى يوم القدير .
 - ١٩ - تاج الحقائق ، ومعدن الفوائد .
- والجدير بالذكر اننا لو فسرنا تاريخ الاسماعيلية الطيبية بتاريخ الشعة الاسماعيلية النزارية ، لألفينا ان الداعي علي بن محمد بن الوليد قد وجد كما يبدو في زمن كانت النزارية فيه ، ولعل الاسماعيلية كلها بوجه عام ، تمر في عهد « من العهود الذهبية » حيث احتلت مكانها اللاتق بين الامم العريقة بالبطولات والتضحية والمعلوم . ولا يتردد الاسناد مصطفى غائب في القول بان كلمة الاسماعيلية في ذلك العصر « سادت في اغلب البلاد الاسلامية ، وعمل دعائهم على نشر العلوم الاسماعيلية عن طريق افتتاح المدارس لتعليم الفلسفة و اصول المذهب الاسماعيلي »^(١).
- والثابت ان رسالة جلاء العقول، وزبدة المحصول تنتمي الى عصره في رأينا عصر الذروة في تطور الفلسفة الاسماعيلية ونحوها وبلغتها أقصى ما بلغته من كمال وازدهار ، وهذا ما سنجاوله بالبرهان في دراستنا التحليلية القادمة .

(١) تاريخ الدعوة الاسماعيلية . ص ٢١٦ .

ثالثاً - رسالة زهر بذر الحقائق

ضمت المخطوطة رقم ٢٥٧٣٣ كما ألعنا ، هذه الرسالة ، وهي تبدأ ، بعدد ورقة بيضاء (٣٧ و ٤ ظ) ، في الصفحة (٣٨ و) حيث تقرأ العنوان الآتي : رسالة زهر بذر الحقائق لسيدنا حاتم بن ابراهيم الخامدي قدس . . وتنتهي في الصفحة (٥٠ و) ونقرأ فيها ما يشير الى انها كتبت ايضاً بخط الناسخ عبد الحسين بن ملا هبة الله بن ملا جيو في بلدة اسلام بور في اليوم الحادي والعشرين في صبح يوم الجمعة من شهر جمادى الاولى سنة ١٣١٣ هـ . وقد جاء عدد الاسطر في كل صفحة (١٧) سطرأ ايضاً ، وترك في المتن فراغ في مواضع عناوين المسائل والاجوبة ، وكتبت هذه العناوين ، حيث كتبت ، على الهامش بداد اسود كمعداد المتن .

اما مؤلف هذه الرسالة ، وهو الداعي الطيبي اليمني الثالث ، يحيى الدين ، ومظهر فضل امير المؤمنين ، سيدنا حاتم بن ابراهيم الخامدي ، واسمه الكامل : حاتم بن ابراهيم بن الحسين بن أبي مسعود بن يعقوب الخامدي . توفي في ١٦ محرم ٥٩٦ هـ / ٧ كانون الاول ١١٩٩ م ^(١) . وقد ذكر (ايفانوف) عناوين مؤلفاته على النحو الآتي :

- ١ - تنبيه الغافلين ^(٢) .
- ٢ - الفاخر والمآثر .
- ٣ - مفاتيح الكنوز .

(١) ذكر الاستاذ (ا . س . تريثون) ان الداعي محمد بن طاهر ، والداعي علي بن محمد ابن الوليد ، كانا يساعدان الداعي حاتم بن ابراهيم الخامدي ، وقد خلفه في منصبه علي بن محمد ابن الوليد ، ويذكر ايضاً ان الداعي حاتم بن ابراهيم قد توفي سنة ٥٩٣ هـ (مجلة مدرسة الدراسات الشرقية ، المصدر المذكور) .

(٢) من أشهر كتب الاخلاق ، اعتمد فيه على اخوان الصفاء ، وعلى بعض مقتطفات من مجالس المعز لدين الله .

- ٤ - الشمس الزاهرة .
 - ٥ - جامع الحقائق (ويعني الحقائق المؤيدية) (١١) .
 - ٦ - تحفة القلوب وفرجة المكروب .
 - ٧ - تحفة القلوب في ترتيب الهداة والدعاة في الجزيرة اليمنية .
 - ٨ - مفاتيح النعمة .
 - ٩ - التذكرة .
 - ١٠ - النقد على اهل الخطا فيما ارتكب من الفسق والخطا (٩) .
 - ١١ - المجلس الازهر في فضل صاحب الكوثر وذكر العيد الاكبر في يوم الناس الاشر .
 - ١٢ - الاحسان في خلق الانسان .
 - ١٣ - المالك .
 - ١٤ - المجالس (مختصر) .
 - ١٥ - المجالس .
 - ١٦ - زهر بذر الحقائق .
 - ١٧ - مصابيح الحقائق الهادية الى اوضح الطرائق .
- وقد اشاد الاستاذ (ايقاتوف) بأهمية رسالة زهر بذر الحقائق ، ونبه الى موضوعات المسائل الثمانية عشرة التي تتضمنها ، وعني بإظهار منزلة المؤلف ، وعاد الى ذلك في كتابه : « ظهور الفاطميين من وجهة النظر الاسماعيلية » (١٢) .

رابعاً : كتاب الازهار

تستعمل مخطوطة كتاب الازهار ، وجميع الانوار ، الملقوطة من بساتين الاسرار ،

(١١) انظر ص ١٨٥ .

(١٢) طبع هذا الكتاب سنة ١٩٥٢ وقد نشر فيه المؤلف « منتخباً من المجلس السابع عشر والثالث من مجالس سيده خاتم بن ابراهيم الخامدي » . انظر ص ١٠٧ - ١١٣ .

بجامع الفواكه الروحانية والثمار، - على الاجزاء الثلاثة الاولى، وتألف من (٢٧٠) ورقة، في كل صفحة منها (١٦-١٨) سطراً، وقد احيطت كل صفحة من صفحاتها الاولى (١٦ ظ - ١٧ وظ) باطار مؤلف من خطين متوازيين، وكتب المتن بحداد اسود، وخط نسخي مضطرب في كثير من المواضع.

احتوت الصفحة (٥٤ و) على دائرتين احدهما صغيرة في المركز كتب فيها وبين الهجرة، والاخرى كبيرة محيطة، وقد قسمت المساحة بين هاتين الدائرتين الى اربعة وعشرين قطاعاً شعاعية متقبعة تضمن كل قطاع منها اهم حوادث التاريخ من آدم الى وفاة الرسول، وذلك لتيسير معرفة الزمن الفاصل بين الهجرة من جهة، وبين الحوادث التاريخية المطالب من جهة اخرى. وأما الصفحة (٥٦ و) فتحتوي جدولاً مقسوماً الى مربعات صغيرة نقرأ بالاتجاه الشاقولي والاتجاه الاقضي، وهذا الجدول المقرب لادراك المدة بين أي تاريخين ويريدهما الباحث بين هبوط آدم، والطوفان، ومولد ابراهيم الخليل، ووفاته موسى، وابتداء ملك بخت نصر، وغلب الاسكندر على دارا، وغلبة أغسطس على افلاطس، ومولد المسيح، وفلطيائوس، والهجرة. وفي الصفحات (٥٧ و)، (٥٧ ظ)، (٥٨ و) جداول اخرى تضم اسماء الاسابيع الاول والثاني والثالث من أمة الدور الحمدي وألقابهم وكنائهم وابام امامتهم وسبب وفاتهم وتواريخ انتقالهم ومواضع قبورهم، وهي تلخص معلومات جانب من النص الذي اختصرناه ونشرناه. أما عناوين الفصول والفقرات فقد كتبت بحداد احمر في اغلب الاحيان، ولم تفصل عن المتن.

نقرأ في الصفحة (١ ظ) عنوان الكتاب، ونقرأ في الصفحة (٦٠ ظ)، وبها ينتهي الجزء الاول، مايلي: وقد وقع الفراغ من اتساع هذه النسخة المبسوطة وقت المساء في اليوم العشرين من شهر ربيع الاول سنة ١٣٠٩ في وقت سيدنا ومولانا محمد يوهان الدين بن الداعي الاجل الاوحد سيدنا ومولانا عبد القادر نجم الدين أظلال الله بقاءه الى يوم الدين. كتبها الاحقر العاجز المقصر عبد الحسين

ابن ملاحية الله بهاء بن ملا جيوا بهاء ، مسكنه رامبور ، < من بلاد مالوا >
ثبته الله تعالى على طاعته وطاعة وابه وطاعة داعيه وفقه الله .

أما المؤلف فهو ، كما يقول عن نفسه ، داعي الجزيرة اليبسية ، وأمين الدولة
الفاطمية ، حسن بن نوح بن يوسف بن محمد بن آدم الهندي مولدًا ، البهروجي .
خدم حيناً من الدهر ، الحدود القائمين في جزيرة الهند بتقدّيس الله وتوحيده .
ثم ترك وطنه ، وانتقل من الهند إلى اليمن ، طالباً تقبيل تعال ولي الله المؤمن .
بدر الدنيا والدين ، سليل الهداة الراشدين : حسن بن إدريس بن حسن ،
ولما توفي تأثر على الدراسة على خلفه وصنوه : حسين بن إدريس بن الحسن (٢) .
والظاهر أنه وضع كتابه المسس كتاب الأزهار حوالي سنة ٩٣٩ هـ / ١٥٢٥ م ،
وتوفي في ١١ ذي القعدة ٩٣٩ هـ / حزيران ١٥٢٣ م .

اعتمد الأستاذ (أيفانوف) في دراسة مصادر الأدب الاسماعيلي ، إلى جانب
كتاب فهرست المجموع (٣) الذي أشرنا إليه ، كتاب الأزهار ، وأشار إلى أهميته
غير مرة (٤) . والواقع أن هذا الكتاب يتألف من سبعة أجزاء ، يحكي المؤلف في
مطلعه سيرته الشخصية ، ويبين مصادر علمه ، وما أحلّ تحقيقه الديني وتربيته . وقد
جاء كتابه المنهجي شاملاً يجمع مختارات منوعة من كتب ورسائل شتى . . .
وقنون من التحف . . من كلام أولياء الله الكرام ، ليرتفع الواقف عليه ، المؤمن
المخلص ، في رياض حكم أهل الحق المدهامة ، وتلذذ فيها بتأمل غارها اللذة النامة ،
ويكسر فيها من الماء المعين ، ويستنشق الهواء الذي هو على المراد معين (٥) .

(١) هو الداعي المشهورون في سلسلة دعاة الاسماعيلية الطيبية في دور التبر . توفي سنة
٩١٨ هـ / ١٥١٢ م وهو ابن الداعي المؤرخ المشهور إدريس عماد الدين المني في سنة ٨٧٢ هـ / ١٤٦٨ م .

(٢) توفي سنة ٩٣٢ هـ / ١٥٢٧ م .

(٣) انظر ما سبق من : م .

(٤) المرشد إلى الأدب الاسماعيلي من ٢٠ : ١٣ : الخ .

(٥) انظر من ٢٠٠ : ٢٠٠

ويؤكد المؤلف عينه مراراً ومرات، موضحاً الأمين في نقل قرأت كتاب
أولياء الله وغيرهم . كأن يقول: « مع أن أكثر هذا الكتاب منقول من كتب
أولياء الله وغيرهم ، مما احتجج إليه لأقامة الحجة ، وإيضاح البرهان ، وإرشاد
المسترشدين من أهل الإيمان ورسائلهم على ما فيها ، ولم أغير ألفاظها ومعانيها ،
وأوردت فيه عباراتهم بعينها ، بغير تغيير ألفاظ ولا حروف ، فإن التغيير فيها
أمر مخوف »^(١) . وهذا الموقف عينه يسبغ أهمية أخرى إضافية على أهمية
النصوص التي اختارها المؤلف ، وكان لها خير حافظ أمين ينقلها إلى القراء أزهراً
حقيقية وأنواراً وملقوطة من بسائين الأسرار ، مجامع الفواكه الروحانية والنار .

عادل العوا

THE

100

« لكل شيء زكاة ، وزكاة العلم نشره »

الرموز المستعملة :

وجه الورقة من المخطوطة .	و
ظهر الورقة من المخطوطة .	ظ
للدلالة على بدء الصفحة المشار الى رفها والى انها (و) أو (ظ) .	()
وضعنا بينها ما رأينا اضافته الى النص لاكمال نقص أو ابضاح طمس .	[]
للدلالة على ان الكلام المحصور بينها وما وضعه الناسخ في الهامش أو على جانب الاسطر في وضع شاقولي .	< >
للدلالة على وجود فراغ تركه الناسخ في الاصل

(اظ)

الجزء الاول من كتاب

تربية المؤمنين

يتلوه الجزء الثاني بالتوقيف^(١) على حدود باطن علم الدين

من كتاب

تأويل دعائم الاسلام

(١) في الاصل بالتوقيف .

المجلس الاول من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم^(١)

الحمد لله مخرج الودق. ومقدر الرزق. وخالق العباد في بطون امهاتهم خلقاً
من بعد خلق. وحلى الله على افضل البرية محمد نبيه والائمة من ذريته العترة
المهابة الزكية.

قد سمعتم ايها المؤمنون فيما تقدم كيف انتم تنقلون حالاً بعد حال في حدود
الدين كانتقالكم في نشأة الخلق الظاهر، وان خلق الدين مثله في الباطن، لقول الله
جل من قائل: «ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين». وقوله عز
وجل «يخلقكم في بطون امهاتكم خلقاً من بعد خلق». تأويله في الباطن ما قد
سمعتم. الاصل فيه ان الامهات في الباطن هم المستفيدون عن فوقهم، المتفيدون
من دونهم. ويطونهم في التأويل باطن العلم الذي عندهم ينقلون فيه المستفيدين
منهم حداً بعد حد، وذلك خلق الدين. وقوله عز وجل: «في ظلمات فللك^(٢)»
يعني في الظاهر ما هو محيط بالجنين من ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة
التي هو فيها قد أحاطت به، وأحاط بها، والبطن بالرحم. ومثل (٢) والظلمات
ههنا في الباطن مثل السر والكنيان، اذ الليل مثله مثل الباطن والقائم به، وذلك
قد يحيط به حدود ثلاثة: حد الامام الذي هو أصله الآتي به؛ وحد الحجة
الذي هو قد صار عن الامام اليه، وهو القائم به؛ وحد من يقبضه، المستفيدون دونه.

(١) نقرأ في هامش البسملة: وبسم الله الرحمن الرحيم.

(٢) في الاصل: فلك.

وقد بدأكم ولي الله لما استجيب لدعوته فأخذ ميثاقه وعهده وكنتم حينئذ في التمثيل
الباطن كالمولودين في الظاهر مثل ما ابتدئ به المولود .

فأول ذلك أن يختبر ما هو : أذكر أم أنثى ، صحيح الجوارح أم فاسد شيء
منها . وكذلك ينبغي للداعي إذا أخذ على المستجيب أن يختبر حاله : هل هو بمن
بصلح أن يكون مفيداً فذلك مثل الذكر ، أو مستفيداً فذلك مثل الأنثى .
لأن ذلك يعلم بما فيه من الحاسة والذهن والتخلق والبلادة وإن كانت ^(١) أحواله
حسنة أو سيئة ، وذلك مثل سلامة الأعضاء أو فسادها أو نقصها . ثم يأخذ في معاملته
بما يصلح مثله كمثل ما تصلح به أحوال المولود في حين ولادته من القيام بأمر
ظاهرة من دهن ظاهر بدنه وتعديل أعضائه وقطع سرته وشدة بالعصائب
وأشبه ذلك ما يصنع في أمره لئلا يضر بفساد خلقه .

وأما مثل قطع سرّة المولود من المشيمة التي هي متصلة بها وكانت لباساً
عليه وطرح (٢ ظ) تلك المشيمة عنه ودفنها بأنها قد حارت بخروجها منها وقطع
سرته عنها نجسة ميتة ، فمثل المشيمة مثل ظاهر المؤمن المستجيب قبل دخوله الدعوة
ولباسه قبل دخوله الدعوة الذي قد كان يعتقد ولم يأخذه عن امام أهل الحق ،
ولكن أخذه عن آراء أهل البدع والضلالة ، وقطع سرته وأبانت منها ، فقطعه عن
ذلك ورفضه إياه كما ترفض المشيمة وتستقذر بعد أن كانت هي ظاهر المولود ،
كذلك يرفض المؤمن المستجيب ما كان عليه من ظاهر أهل الباطن ، ويندسك
بظاهر أهل الحق وباطنهم ^(٢) . ومثل ما يترك من سرته عند قطعها ويربط
ويكوى طرفه إلى أن يجف ويسقط مثل ما يترك المستجيب عليه من نوحيد أهل
الظاهر الذي هو إلى الشرك أقرب ، كما قال الله عز وجل ، وهو أصدق القائلين :
« و » يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » . فيترك على ذلك في وقت الأخذ

(١) في الأصل : والنكاح

(٢) في المأثور : بطن جمه ابطن .

عليه إلا أنه يعرف أنه سيوقف على حقيقة توحيد الله عز وجل وتزبيته عن كل مثل وضد ذلك لا يعتقد ما كان عليه من ذلك من التشبيه والشرك . وذلك مثل ربط السرة وحسبها^١ فإذا عرف حقيقة توحيد الله تعالى وتبين ذلك له سقط عنه ما كان يعتقد من افتراء المبطلين على الله تعالى في ذلك . وهذا مثل سقوط سرة المولود بعد أيام من ولادته .

ومثل ما يصنع بظاهر بدنه من الإصلاح (٣ و) مثل ما يجب أن يبتدي به المؤمن المستجيب بعد أخذ العهد عليه من تعليمه علم ظاهر الشريعة التي نعيده الله تعالى العباد بأقامته ، واقتراض عليهم العدل به . وقد بسط لكم ذلك ولي الله في كتاب دعائم الاسلام وأبتدأكم به كما ينبغي في ذلك ولا يجوز غيره . فأفكر ذلك من قد كان سلك أو سلك به غير سبيل المؤمنين وقالوا : هذا هو الظاهر الذي نعرفه ، ولم يعلموا أن من لا ظاهر له فهو بادي العورة ، مكشوف السوءة ، خارج من الملة . فأعرض عن ذلك من كانت هذه هي سبيله ، وأقبل عليه من هدي لرشده . وكانوا في ذلك على درجات وطبقات ، منهم البارح فيه المستفيد ، والمتوسط ، والمقصر ، على حالات كثيرة . وذلك مثل ما ذكرناه مما يجب من أطراح ظاهر المخالفين الذين اثبتوه للامة بأرائهم وقياسهم وأهوائهم ، واتخذ ظاهراً الدين عن أولياء الله الذين صار إليهم عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله ، فعلم ذلك منكم من علمه ، وتختلف من تختلف فيه ، فلم ير ولي الله حبس السابقين منكم على المتخلفين ، فيسط لكم بعد ذلك حداً من حدود الدين ، وهو حد الرضاع الباطن ، اثبت لكم فيه أصول التأويل . وجاء فيه برهوز من الباطن وبعض التصريح ليكون ذلك التصريح مقدمة من العلم تثبت في القلوب على حسب الواجب في ذلك وأقامكم عليه مدة (٣ ظ) حولين كما ذلك واجب الرضاع في الظاهر . فكنتم أيضاً فيه على سبيل ما كنتم في الحُد الذي قبله من السبق والتخلف . فلم ير أيضاً ولي الله حبس السابقين

(٦) تقرأ تحت هذه الكلمة : أي قطبها .

منكم على المتخلفين ، وببسط لكم من هذا الحد وهو حد التربية وهذا المجلس ابتداء هو ابتداء لكم من ذلك بناويل ما في كتاب الدعائم من أوله الى آخره لتعلموا باطن ما افترض الله عز وجل عليكم العمل بظاهره ، وتعبدكم بعلمه من حلاله وحرامه ، وقضايا دينه وأحكامه . فمن لقن ذلك ويرع فيه فهو بمنزلة من بلغ النكاح وأونس رشده ، واستحق قبض ماله وتصرف فيه كما ينصرف الجائر الامر في ماله ، ولم يقصر به ولي الله عن الواجب له . ومن تخلف عنه كانت سبيله سبيل من يولى عليه الى أن يؤنس منه الرشد ، وذلك لانه الحد الثالث كما سمعتم . وبعد الحد الثالث من الولادة في الظاهر يكون حد البلوغ فيه للمولود لانه يكون مولوداً يصلح ظاهر بدنه كما ذكرناه ، ثم رضيعاً يغذى باللبن ، ثم صبيّاً اذا فطم ، ثم يبلغ الحلم بعد ذلك . والله يجري الجميع بلطفه على ما يرضيه ويرضي وليه بحوله وغونه وفضله عليهم ونعمته ان شاء الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله .

أما ما ذكر في اول كتاب الدعائم من قول رسول الله ﷺ : « لتسلكن سبل الامم قبلكم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » . (١) فهو حديث مشهور عنه (ﷺ وآله) يرويه الحاسن والعام . وجاء أيضاً عنه مثله وهو قوله : « لتركبن سنن من كان قبلكم ذراعاً بذراع وباعاً بباع حتى لو سلكوا خشرم دبر لسلكتموه » . فالخشرم مأوى الزنابير . وهو ثقب تبنيه من الطين شبيه بثقب النحل الذي تبنيه من الشمع تفرخ فيه كما تفرخ النحل في الشمع ، وتلونه بعد ذلك عسلاً ، والزنابير لا تفعل ذلك . والدبر جماعة الزنابير .

وقد سمعتم فيما بسط لكم من الاصول وقرئ عليكم من حد الرضاع في الباطن ، أن لكل جنس من الحيوان أمثالاً من الناس يرمز في الباطن بهم لهم ، ويمكن عنهم بذكرهم في القرآن وفي الكلام . ومن ذلك قول الله جل ذكره : « وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء » . فأنخير ، جل من يخبر ، أن جميع الدواب والطيور أمثال

للعباد الآدميين . وخرب من ذلك أمثالا كثيرة فقد سمعتم بعضها وتسمعون
من ذلك ما يأتي في موضعه ان شاء الله .

وقد سمعتم ان امثال حشرات الارض وحشاشها والهوام امثال الحشو
والرعاع من الناس . وان النحل امثال المؤمنين . ومن ذلك الحديث المأثور :
« المؤمنون كالنحل لو علمت الطير ما في بطونها لأكلتها » . كذلك المؤمن لو
علم الكافر ما فيه من الفضل والعلم والحكمة لقتله حسداً (ع ظ) له . والزنابير
امثال حشو أهل الباطن الذين يشبهون بأهل الايمان . كما ان الزنبر يشبه
النحل ويحكي صنعة بيتها الذي تصنعه بالشع فينبه الزنبر بالطير وليس فيه
عدل . كذلك امثاله من حشو أهل الباطن لاخير عندهم وان تشبهوا بأهل الحق .
والضب احد الحشرات . فضرب رسول الله (ﷺ) [مثلاً] جحر الضب
وحشرم الدبر . والدبر جماعة الزنابير كما قلنا . مثل الدعوة اشرار الناس وأوباشهم .
وأخبر الامة انهم يسلكون في اتباعهم امثالهم مسلك من تقدمهم من الامة . وقد
فعلوا واتبعوا السفلة والاشرار وأوباش الخلق واتسوا بهم وكذبوا عليه صلى
الله عليه وآله فزعموا انه قال : « اطع امامك وان كان اسود مجذأ » فأتسوا
بالسودان والعبدان والأوباش والاشرار ونصوبهم أئمة من دون اولياء الله ،
فهذا تأويل الحديث . ومنه قول يعقوب ليوسف : « وكذلك يحثيك ربك
ويعلمك من تأويل الاحاديث » . فاما جحر الضب وحشرم الدبر فليس بما يدخله
الناس ولا يصح القول بذلك في الظاهر . وقول الله عز وجل : « لا يدخلون الجنة
حتى يلج الجمل في سم الخياط » له تأويل سيأتي ذكره في موضعه ان شاء الله .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من قول الباقر محمد بن علي بن الحسين صلوات
الله عليه وعلى آبائه الطاهرين ، والصفوة من ذريته الاثمة الصادقين : بني الاسلام
على سبع (٥٥) دعائم : الولاية هي افضلها وبها وبالولي ينتهي الى معرفتها .
والطهارة . والصلاة . والزكاة . والصوم . والحج . والجهاد . فهذه كما قال صلوات

الله عليه وآله ، دعاكم الاسلام وفروا عده وأصوله التي افترضها الله تعالى على عباده .
ولها في تأويل الباطن أمثال .

فالولاية مثلها مثل آدم عليه السلام . لانه أول من افترض الله تعالى ولايته
وأمر الملائكة بالسجود له . والسجود الطاعة . وهي الولاية . ولم يكلفهم غير
ذلك . فسجدوا الا إبليس كما اخبر الله سبحانه فكانت المحنة بآدم عليه السلام
الولاية . وكان آدم مثلها ولا بد لجميع الخلق من اعتقاد ولايته . ومن لم يتوبه
لم ينفعه ولاية من بعده اذا لم يدن بولايته ويعترف بحقه وبانه اصل من أوجب
الله عز وجل ولايته من رسله وأنبيائه وأئمة دينه وأولهم وأخيرهم .

والطهارة مثلها مثل نوح عليه السلام . وهو أول مبعوث ومرسل من قبل
الله عز وجل لتطهير العباد عن المعاصي والذنوب التي افترضها ووقعوا فيها من
بعد آدم صلى الله عليه . وهو أول ناطق من بعده ، وأول أولي العزم من الرسل
أصحاب الشرائع . وجعل الله عز وجل آيته التي جاء بها الماء الذي جعله للطهارة
وجاء ظهوره .

والصلاة مثلها مثل ابراهيم عليه السلام . وهو الذي بنى البيت الحرام ونصب
المقام فجعل الله عز وجل البيت قبلة ، والمقام مصلى ، وحكى قوله عز وجل :
« اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفاً وما انا من (هـ) ظ)
المشركين » . فكان هذا القول هو افتتاح الصلاة للمصلين .

والزكاة مثلها مثل موسى عليه السلام . وهو أول من دعا اليها وارسل بها .
قال الله تعالى . « هل أتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى .
اذهب الى فرعون انه طغى . فقل هل لك ان تركبى » . فكان أول ما أمره
الله أن يدعو اليه أن يركبى .

والصوم مثله مثل عيسى عليه السلام . وهو أول ما خاطب به امه ان تقول لمن
رأته من البشر . وهو قوله الذي حكاه عز وجل لها : « فاما ترين من البشر

أحد أفقولي اني نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم انسياً . وكان هو كذلك عليه السلام يصوم دهره ، ولم يكن يأتي النساء كما لا يجوز للصائم أن يأتيهن في حال صومه .

والحج مثله مثل محمد صلى الله عليه وآله وهو أول من أقام مناسك الحج ، وسن سنه . وكانت العرب وغيرها من الأمم تخرج البيت في الجاهلية ولا تقيم شيئاً من مناسكه كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله : « وما كانت صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية » . وكانوا يطوفون به عراة . فكان أول شيء أتاهم عنه ذلك . فقال في عمرته التي اعتمرها قبل فتح مكة ، بعد أن وادع أهلها وهم مشركون : « لا يظن بعد هذا بالبيت عربانة ولا عربانة » . وكانوا قد نصبوا حول البيت أصناماً لهم يعبدونها . فلما فتح مكة كسرها وأزالها وسن لهم سن الحج ومناسكه ، وأقام لهم بأمر الله تعالى معانته ، وافترض فرائضه . وكانت الحج خاتمة الاعمال المأروضة (٦ و) . وكان هو ، صلى الله عليه وآله ، خاتم النبيين .

فلم يبق بعد الحج من دعائم الاسلام غير الجهاد . وهو مثل سابع الاثمة الذي يكون سابع اسبوعهم الاخير الذي هو صاحب القيامة . وهو كما تقدم القول فيما سمعتموه بعد سابعاً للنطقاء . اذ قد يجمع الله تعالى الناس كلهم على أمره ، فلا بدع أحد خالف دين الاسلام ، وحدود الايمان ، الا وقتله . وهو احداثة محمد (ﷺ) وآخر امام منهم من ذريته . ودعوته ودعوة جميع الاثمة الى شريعة محمد (ﷺ) . ففضله الله عز وجل بذلك على سائر من تقدمه من المرسلين . وجعل له دونهم فضيلتين ومثلين : الحج والجهاد . اذ كان الذي منه مثل الجهاد من أهل دعوته وشريعته واحد اولاده . واثمة دينه . فلذلك قام هو ايضاً بالجهاد مع اقامة الحج . والجهاد نفس من أصل الاعمال ، انما هو دماء الى اتباع الشريعة وقتل من امتنع من ذلك . وكذلك مثله الذي هو خاتم الاثمة لا يكون في رفته عمل كما

اخبر الله سبحانه عن ذلك بقوله : « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً » . فلذلك كان محمد (ﷺ) الذي هو خاتم النبيين مثله مثل الخبيخ الذي هو خاتم الاعمال وفرضه مرة واحدة في العمر . ولا يفوت المرء مادام حياً أداء حقه . وان مات قضى عنه بعد موته . (٦ ظ) وكذلك تجري هذه الامثال في السبع الاثني . يكون اول كل اسبوع منهم مثله مثل الولاية ، لأن اول من افترض منهم ولايته . والثاني مثله مثل الطهارة . والثالث مثله مثل الصلاة . والرابع مثله مثل الزكاة . والخامس مثله مثل الصوم . والسادس مثله مثل الحج على من تقدم من امثال النطقاء . والسادس منهم سمي مثلاً ، كما سمي محمد ، صلى الله عليه وآله ، خاتم النبيين ، وبكامل به امر الاسبوع ، ويكون السابع افواهم ^(١) ، وينبى به امر الاسبوع . ومثله مثل الجهاد على ما تقدم به القول الاول . فهذه امثال السبع الدعائم التي هي دعائم الاسلام . وامثالها الذين هم النطقاء والاثني كذلك هم دعائم الدين التي استقر عليها .

فافهموا الامثال ايها المؤمنون تكونوا من العالمين . فان الله عز وجل يقول وهو اصدق القائلين : « وذلك الامثال تضربها للناس وما يعقلها الا العالمون » . جعلكم الله من العالمين العالمين بما يعلمون . واعادكم من جهل الجاهلين وحيرة الضالين ، وضلال المبطلين . ووفقكم لما يرضيه ويؤكده ويردق به اليه . وصلى الله على محمد النبي وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً . حسبنا الله ونعم الوكيل . ونعم المولى ونعم النصير .

(١) في الاصل : وافواهم

المجلس الثاني من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً منعلاً دائماً كثيراً . وصلى الله على النبي وعلى أهل بيته الذين
أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً .

وأما (٧ و) ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر الايمان والاسلام وان
كل واحد منهما غير الآخر . وان الايمان يشرك الاسلام . والاسلام لا يشرك
الايمان . فقد جاء بيان ظاهر ذلك في كتاب الدعائم . وباطنه أن الاسلام مثله
مثل الظاهر . والايمان مثله مثل الباطن . ولا بد من اقامتهما جميعاً والتصديق
بهما معاً ، والعمل بما يجب العمل به منهما ، ولا يجزي اقامة احدهما دون الآخر ،
ولا التصديق بشيء منهما مع التكذيب بالآخر . ولا تكون اقامة الباطن الا
بعد اقامة الظاهر كما لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون مسلماً .

وكذلك مثل الامام محمد بن علي بن الحسين عليه السلام الظاهر والباطن



بدائرتين احدهما - وهي هذه - في داخل الاخرى
فتمثل الاسلام بالدائرة الخارجية وهي الظاهرة . ومثل
الايمان بالدائرة الداخلة وهي الباطنة . وذلك مذكور
في دعائم الاسلام بصورته وشكله . فأبان بذلك أن
مثل الاسلام مثل الظاهر . ومثل الايمان مثل الباطن
ولا يقوم ظاهر الا بباطن . ولا باطن الا بظاهر .

ومن ذلك أيضاً قول الاثثة صلوات الله عليهم^(١) : « إن الايمان قول وعمل
ونية » . فمثل القول مثل الظاهر . ومثل العمل مثل الباطن . لانت القول
بالشهادتين هو الذي يوجب الدخول في الملة ، ولئن شهد بذلك حكم الملي .
والعمل المفترض في حكم الشريعة الذي مثله مثل (٧ ظ) الباطن مستور عن
الناس ، انما هو فيما بين العبد وبين ربه . فاذا قال قد تطهرت وصليت وصمت
وتركيت وفعلت ما أوجبه الله علي لم يسكف على ذلك البيان والآن باقي عليه
الشهود الا فيما يجب لغيره من ذلك علينا اذا طوالب به . فاما ما بينه وبين الله
عز وجل بما تعبد به فهو مأمون عليه والله يعلمه ويحزيه به . ومن قال « ان
الايمان قول بلا عمل » ، كما قال المرجئة ، فهو ينزلة قولهم « ان الدين ظاهر
لا باطن له » . وقد جاء في كتاب الدعائم بيان فساد قولهم بذلك . ومثل النية
التي لا يصح القول والعمل الا بها كما جاء بيان ذلك أيضاً في كتاب الدعائم مثل
الولاية . لان النية اعتقاد القلب والقرض فيه . ومثل القلب في التأويل كما تقدم
القول بذلك مثل الامام . فمن لم يعتقد ولاية امام زمانه لم ينفعه قول ولا عمل ،
ولم يصح له ظاهر ولا باطن ، ولا يصح اعتقاد ولاية الاثثة الا بعد اعتقاد
رسالة الرسل الذين هم اصل الشرائع والذين اقاموها ، والاثثة اقباع لهم فيها ،
وآخذون عنهم ما بأيديهم منها . لكل نبي منهم اثثة شريعته الى منتهى حده ،
وانقضاء ادوار اثثته ، على ما قدمنا ذكره . وانه لا بد من التصديق بجميع
الرسل والاثثة والعمل بما أنى به صاحب شريعة أهل العصر . وأمر امامهم
وطاعته ، والبراعة من كل من فارق الرسل والاثثة أو ادعى مقام أحد منهم (١٨)
من ليس ذلك له .

وأما ما ذكر في كتاب الدعائم من ذكر الفروض على الجوارح فقد جاء

(١) نقرأ في الحاشي الى جانب هذا السطر : الامام جعفر بن محمد صلوات الله عليه .

فيه بيان ظاهر ذلك ، وما على كل جارحة من جوارح الانسان وما يلزمها من العمل . ولذلك تأويل في الباطن كما هو للجوارح من الامثال .

فاما ما قيل ان الايمان عمل كله ، والقول بمعنى ذلك العمل ، فتأويل ذلك : ان الباطن الذي هو مثل الايمان عمل كله ، لانه لا يخلو شيء منه من أن يكون عملاً بالجوارح واعتقاداً بالقلب . وذلك عمل كما جاء مفسراً في كتاب الدعاء . وفيه وجه آخر وهو أنه لما كان مثل الايمان على ما قدمنا ذكره مثل الباطن ، ومثل العمل أيضاً على ما بينا مثل الباطن ، كان ذلك شيئاً واحداً فكانه قال ان الباطن باطن كله ، لا يتغير اظهار شيء منه ، فانه متى ظهر صار ظاهراً . ومن ذلك قوله : « والقول بمعنى ذلك العمل » ، والقول كما قدمنا ذكره مثله مثل الظاهر . فقوله « والقول بمعنى ذلك العمل » يعني أن الظاهر قبل أن يظهر قد كان من الباطن ، فلما ظهر صار ظاهراً ، وهو بعض الباطن . وذلك أن كل ما أتى به رسول الله (ﷺ) أرسله الله تبارك اسمه به الى عباده بما لم يرسل به من قبله من الرسل . فقد كان علم ذلك مأثوراً عنده ، جل ذكره ، واطلع عليه من شاء من رسله ، وان لم يعينهم به . فكان قبل أن يأذن للرسول الذي تعبد به باللاغه ، وتعبد امته بالقيام به (اظ) ، وافترضه عليها ، باطناً عنده وعند من أودعه علمه من رسله ، اذ قد أخبرهم باسماء من يأتي من بعدهم ، وبما باتون به ، وكان ذلك من سر علمهم وباطنه الذي أودعوه المخلصين من اتباعهم الذين أقاموهم حججاً على أممهم ، وكل ما أظهر من الباطن على ألسنة الانبياء والائمة صار ظاهراً ، وكان قبل ذلك باطناً . ولا يزال ذلك كذلك حتى يقوم آخر قائم من أئمة محمد (ﷺ) وآله الائمة من ذريته ، الذي هو صاحب القيامة ، فيكشف الباطن كله ، ويرفع الظاهر والعمل ، ولا يتفع نقياً - كما قال الله تعالى « ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً » . وكما قال جل من قائل : « يوم يكشف عن ساق » ، الساق من الباطن . لانها بما بستر ولا يكشف . « ويدعوت الى

السجود فلا يستطيعون . . . بمعنى أنه قد ارتفع العمل والانتفاع بالطاعة ،
فلا يستطيع ذلك .

وأما ما قد ذكره من فرض الإيمان على الجوارح وما جاء من ذلك عن
الائمة صلوات الله عليهم في كتاب الدعائم فالقول من ذلك أنه فرض على القلب
من الإيمان الاقرار والمعرفة والعقد والرضا والتسليم بأن الله عز وجل هو
الواحد لا اله الا هو وحده لا شريك له الهأ واحداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا
ولداً ، وإن محمداً عبده ورسوله (ﷺ) ، والافرار بما كان من عند الله من نبي
او كتاب فذلك ما فرض على القلب الاقرار و (٩ و) المعرفة . والتأويل
في ذلك ان ما جاء في كتاب الدعائم وان ذلك هو فرض ما يلزم قلب الانسان
في الظاهر ويلزمه اعتقاده فيه . وباطنه ان القلب مثله مثل الامام وان ذلك
يلزم الامام في حاجة نفسه بالافرار به ومعرفته . والسمع والبصر واللمسات
واليدان والرجلان هي رؤساء الجوارح والقلب رئيسها واميرها . وكذلك
امثالها امثال حدود الامام الذين هم رؤساء الناس . والامام فوقهم ورئيسهم .
ففرض الله عز وجل على كل جوارحة من الإيمان بحسب ما جعل فيها من
القوة والقبول والاستطاعة . وفرض على البصر النظر فيما امر بالنظر فيه ،
والغض عما نهى عن النظر اليه . وكذلك فرض على السمع استماع ما فرض
عليه استماعه ، والاعراض عما نهى عن الاصغاء اليه . وكذلك فرض
على اللسان القول بما افترض عليه القول به ، والسكوت عما نهى عن ان يقوله .
وكذلك فرض على اليدين تناول الواجب والعمل به ، والكف عما نهى عنه .
وعلى الرجلين السعي في الواجب والوقوف عما لا يجب . وكذلك فرض على
امثالهم من حدود اولياء الله لكل ذي حد منهم حده الذي نصب له ، وعليه
ان يعمل بما أمر أن يعمل ، ويترك عما نهى عنه ، وعما لم يؤذن له فيه . ولكل
واحد منهم محل فسد وكل به لا بشر كنه فيه غيره ، ولا بشر كنه غيره فباليس
(١٥ ط) من عمله ، لكل جوارحة من هذه الجوارح عمل لا بشر كنهها غيره فباليس

اللسان ، والنظر للبصر ، والسمع للأذن ، والتناول والبطش لليدين ، والسعي والوقوف للرجلين ، وليس ينظر المرء بلسانه ولا يسمع بعينه ولا ينطق بأذنيه ولا تعد وجارحة من الجوارح ما جعل لها . كذلك أمثالها من أسباب أولياء الله . لكل واحد منهم حد لا يعدوه الى غيره . وسائر الجوارح التي هي دون ذلك هي أقباع لهذه الجوارح ومستعملة باتباعها فيما تعمله . كذلك سائر الخلق مأمورون باتباع من نصبه لهم أولياء الله .

وأما ما جاء في كتاب دعائم الاسلام من أن الايمان يزيد وينقص بقدر ما يعمله العبد ويعتقده . فكذلك مثله الذي هو الباطن يزيد وينقص بقدر عمل من يعمله ويعتقده . فان هو حافظ عليه وقام بحدوده وفاء شرائطه وما اخذ عليه فيه ، فتح الله له في الزيادة منه . وإن هو قصر في ذلك نقص من المادة والتأيد فيه بقدر ما قصر . ولذلك تفاضل المؤمنون في درجات علمه وان استووا في سماعه بقدر حفظهم اياه ، وتقصيرهم فيه ، ولذلك قد لا يعي شيئاً من صنيع حدوده ورفض واجبه . وان سمعه كما اخبر الله عز وجل بقوله : « ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين (١٠ و) طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآثارهم تقواهم » . والذي جاء في كتاب الدعائم من ان الايمان درجات ومنازل فكذلك علم التأويل الباطن حدود ودرجات يرتقي فيها المؤمنون بحسب ما انتم تشاهدون وفيه ترتقون وتنقلون .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر فرق ما بين الايمان والاسلام وان الايمان يشرك الاسلام ، والاسلام لا يشرك الايمان ، فقد قدمنا جملة من القول في بيان مثل ذلك في الظاهر والباطن . وليس ينبغي ان يبتدىء المؤمن المتصل في حين اتصاله بالباطن قبل الظاهر . ولكن يبتدىء كما قدمنا القول بذلك والبيان به بتعليم العلم الظاهر على ما أدته اللغة عن رسول الله (ﷺ) . ثم اذا نادى

اليه من ذلك ما لا يسعه جهله فتح له في علم الباطن بعد ذلك . وقد ذكرنا أن مثل الاسلام مثل الظاهر ، ومثل الايمان مثل الباطن . وكذلك لا ينبغي لمن جاء وهو على غير دين الاسلام ان يؤخذ عليه عهد الايمان ويرقى الى حده الا بعد أن يؤخذ عليه عهد الاسلام ، وذلك الاقرار بالرسول والدخول في شريعته والبراءة بما كان عليه من خلاف ذلك . فإذا هو فعل ذلك فقد صار مسلماً . ثم بعد ذلك يؤخذ عليه عهد الايمان ويفتح له تعريف امامه ويرقى به في حدود الايمان بعد ان يوقف على علم الظاهر الحقيقي الذي جاء عن الأئمة عليهم السلام . وليس يجب ان يرقى الى حد الايمان وهو غير مسلم . كذلك لا يرقى الى حد الباطن من لاعلم (١٠ ط) له بالظاهر . فهذا يطابق ما جاء امث الايمان بشرك الاسلام . والاسلام لا يشرك الايمان في ظاهر ذلك وباطنه .

ومن ذلك ما جاء بيانه في كتاب الدعائم عن علي صلوات الله عليه أنه قال : « الاسلام الاقرار والايمان الاقرار والمعرفة » . وقد بينا أن مثل القول مثل الظاهر ، والاقرار قول فهو مثل الظاهر أيضاً . والايمان مثله مثل المعرفة التي هي فعال القلب الذي مثله كما ذكرنا مثل الامام . فلما اشترك الظاهر والباطن واعتقداً معاً ، وعمل بهما جميعاً ، كان ذلك ايماناً حقيقياً خالصاً كما كان في الظاهر الاقرار والمعرفة هو الايمان الكامل اذا اكتملت الاعمال المفترضة . وقد جاء في كتاب الدعائم عن علي صلوات الله عليه أنه قال : « المعرفة من الله حجة ومنه نعمة » . والاقرار من « يمن الله به على من يشاء » ، والمعرفة صنع الله في القلب . والاقرار فعال القلب بمن من الله وعصية ووحدة . فمن لم يجعله الله عارفاً فلا حجة عليه . وعليه ان يقف ويكف عما لا يعلم ولا يعذبه الله على جهله وبسببه . على عمله بالطاعة ، ويعذبه على عمله بالمعصية ، ولا يكون شيء من ذلك الا بقضاء الله وقدره ويعلمه وكتابه بغير جبر ، لانهم لو كانوا مجبورين لكانوا معذورين وغير محمودين . ومن جهل فعله ان يرد اليه ما أشكل عليه كما قال الله عز وجل : « فاسألوا اهل الذكر إن كنتم لاتعلمون » . فتأويل قوله « المعرفة من الله

حجة ومنة ونعمة ، ان العلم الحقيقي الذي هو علم التأويل كذلك هو حجة على العباد ومنة من الله ونعمة (١١ و) عليهم . وقوله : « الاقرار من بين الله به على من يشاء » فتأويل ذلك ايضاً ان علم الظاهر الذي هو عن الأئمة كذلك هو من بين الله به على من يهديه الى علمه . وقوله : « ومن لم يجعله الله عارفاً فلا حجة عليه » يعني في تأويل ذلك ان من استجاب لدعوة اولياء الله فصدق بهم واخذ عليهم عهدهم الذي قدمنا القول بان من عمل بما امر به فيه ، وانتهى عما نهى عنه به ، فقد أقام ظاهراً دينه وباطنه ، وان لم يعلم شيئاً من العلم غيره ، اذا لم يجد السبيل الى التعليم او قصر به الاجل عنه ، فهذا تأويل قوله : « ومن لم يجعله الله عارفاً فلا حجة عليه » يعني بذلك من لم يصل الى علم التأويل ولا علم ظاهراً دينه من قبل امام زمانه ، لان ذلك لا ينال دفعة ، وانما يدرك بالطلب والوجود . ومن استجاب لدعوة امام زمانه وأخذ عليه عهده فقد صار بذلك مؤمناً ، وعليه ان يعمل بما في العهد ، وما أشكل عليه توقف فيه ، وسأل عنه ، كما قال صلوات الله عليه . وعليه بعد ذلك ان يطلب العلم ظاهراً وباطناً بقدر استطاعته . فما علم منه كان بالنعمة في الفضل بقدره ، وما قصر عنه بعد اجتهاده فهو معذور فيه . قال الله عز وجل : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » . وقال : « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » . وقال علي صلوات الله عليه : « قيمة كل امرئ ما كان يحسنه » . وتأويل قوله : « والمعرفة (١١ ظ) صنع الله في القلب » ان الايمان من قبل الامام الذي مثله مثل القلب . وقوله : « والاقرار فعال القلب » تأويله ان العلم الظاهر لا ينبت الا عن امام . وقوله : « ولا يكون شيء من ذلك الا بقضاء الله وقدره » ويعلمه وكتابه ، بغير جبر لانهم لو كانوا مجبورين لكانوا معذورين وغير محمودين ؛ تأويله ان رحمة الله التي اجرها لعباده على أيدي اوليائه هو عز وجل الذي قضاها كذلك وقدرها وأعطاها ايها ، وليس ذلك من استنباطهم ولا من تقولهم من ذات انفسهم وانهم لا يجبرون العباد على الجهل اذا رغبوا اليهم فيستعنونهم ما أقام الله من فضله ،

لأنهم لو فعلوا ذلك بهم لكانوا في مقامهم على الجبل معذورين، ولا يجبرونهم على
الدخول في أمرهم لأنهم لو جبروا على ذلك لكانوا غير محمودين .
فافهموا أيها المؤمنون بيان تأويل ما تقدم ولي الله اليكم ببيان ظاهره بما
تعبدكم الله عز وجل بعلمه، والعمل به ظاهراً وباطناً، وتنافسوا في علم ذلك .
ومن جهل شيئاً منه فلا يقيم على جهله ، أو شك فيه فلا يتأدى على شكه ، أو
نسيه فلا يضي على نسيانه . ويسأل بيان ما جهله أو شك فيه أو يتذكر ويعاود
سماح ما أعرض عنه أو نسيه . أعانكم الله على القيام بما افترضه عليكم، وحملكم إياه
واعاذكم من تضييعه والاعراض عنه ، وجعلكم ممن رضيه ورضي عمله، وصلى الله
على محمد نبيه وعلى الأئمة من أهل بيته .

المجلس الثالث من الجزء الاول

(١٢ و) بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الحميد بما أولى من آلائه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذرية أوليائه .

وأما حاجاء في كتاب الدعائم من قول علي أمير المؤمنين صلوات الله عليه :
« ان أدنى ما يكون العبد به مؤمناً ان يعرف الله نفسه فيقر له بالطاعة وان
يعرف نبيه فيقر بنبوته وان يعرف حجته في أرضه وشاهدته على خلقه فيعتقد
إمامته . قيل وان جهل غير ذلك . قال : نعم . ولكن اذا امر فليطع واذا نهى
فليتنه » فهذا مما قدمنا القول به .

ان الاقرار بالله عز وجل والتصدق لرسوله والاقراء به هو الاسلام الذي
هو مثله في التأويل مثل الظاهر ، وان اول ما ينبغي ان يعلم ويعتقده المرء
فيكون به مسلماً ، وهو قول علي صلوات الله عليه : « ان يعرف الله نفسه فيقر له
بالطاعة وان يعرف رسوله فيقر بنبوته » فمن فعل ذلك فهو مسلم ، وسيله سبيل
اهل الظاهر اذ كان الاسلام كذلك مثله كما تقدم القول مثل الظاهر ، ولا يعلم
الباطن أهله حتى يصيروا الى حد الايمان الذي مثله كما ذكرنا مثل الباطن وذلك
قول علي صلوات الله عليه : « وان يعرف حجته في أرضه وشاهدته على خلقه فيعتقد
إمامته » فأنجز ان لا يكون مؤمناً حتى يكون قبل ذلك مسلماً . ثم ينتقل بعد
الاسلام بالمعرفة الى حد الايمان .

وكذلك لا ينبغي كما قدمنا ان يفانح المستجيب بالباطن حتى يفانح قبل

ذلك بالظاهر الذي هو يؤثر عن الأئمة فيعرف ما يلزمه من إقامة ظاهر الدين ،
وذلك مثله مثل (١٢ ظ) الاسلام . ثم يفتح بعبد ذلك بعلم الباطن الذي مثله
مثل الايمان . وذلك حسب ما نقلكم ولي الله عليه في حدود دين الله عز وجل .
من اجل مخالفة ذلك اهلك كثير من الدعاة كثيراً من المستجيبين ، فبدأواهم
بالمفاتيح بالباطن ، وأعرضوا لهم عن ذكر الظاهر ، فاطرحوه ونهاونوا بما افترض
الله عز وجل عليهم منه وأهملوه ، فهلكوا . من اجل ذلك قول علي صلوات الله
عليه : « ان من أقر بالله وبرسوله ، وعرف امام زمانه واعتقد امامته فهو مؤمن
وان جهل غير ذلك ولكن اذا أمر فليطع واذا نهى فلينته » فهو ما قدمنا ذكره
من ان المستجيب اذا أخذ العهد عليه والزم نفسه ما فيه وعمل بذلك فهو مؤمن ،
وان لم يعلم شيئاً من العلم ولكن عليه ان يطلب ذلك ويتفقه في الدين بقدر
التمكن ويبلغ اليه ما جهله فلا يتقحمه ويسأل عنه .

ثم قال علي صلوات الله عليه : « وأدنى ما يكون به العبد مشركاً ان
يندين بشي مما نهى الله عز وجل عنه ويؤمن ان الله امر به ثم ينصبه ديناً ويؤمن
انه يعبد الذي امر به وهو غير الله جل ذكره » . وهذا يؤيد قول الله عز
وجل : « اتخذوا احبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله » ، وقول رسول الله
صلى الله عليه وآله ان ذلك انا كان لانهم احلوا لهم محرماً عليهم وحرموا عليهم
[حلالاً] فاستحلوا ما احلوه وحرموا ما حرموه عليهم . وقد ذكرنا الحديث في
ذلك بقامه فيما (١٣ و) تقدم فيها سمعتموه .

ثم قال علي صلوات الله عليه : « وأدنى ما يكون به العبد ضالاً ان لا يعرف
حجة الله في أوجهه وشاهده ^(١) على خلقه فيأتم به » . فالضال في المتعارف الآخذ
على غير طريقه الذي لا يعلم ان الطريق الذي يريد قصده . ومثل الطريق في
التأويل وهو الصراط مثل الامام . فمن لم يعرفه وعدل عنه فهو ضال .
واما ما جاء في كتاب الدعائم من امر الولاية لاولياء الله فقد ذكرنا ان مثل

(١) في الاصل وشاهداً

الولاية مثل أول ناطق . وقد جمع الله عز وجل علم النبيين وكان مشوداً عند مستوراً باطناً ، وعنه انتقل إلى واحد بعد واحد من أنبياء الله وأئمة دينه . ومن ذلك قول علي صلوات الله عليه في كلام يطول ذكره : « وعليكم بطاعة من لا تعذروا بجهالة فان العلم الذي نزل به آدم وما فضلت به النبيون في خاتم النبيين وفي عترته الطاهرين فأبى إنياء بكميل أين تذهبون » فكان مثل الولاية في التأويل مثل الباطن كذلك أيضاً ولأنها اعتقاد القلب ، والقلب مثله كما ذكرنا مثل الامام ، والباطن هو مكنون علمه . فمن أجل ذلك كان مثله مثل الولاية . ولأن كل من اثبت ولاية الاثمة من أهل بيت رسول الله (ﷺ) بالحقيقة اثبت حقيقة العلم الباطن ، ومن انكر ولايتهم انكر العلم الباطن . ولأن علم الباطن لا يوجد الا عند الاثمة صلوات الله عليهم ، وهم خزنة علمه وألفاؤه و (١٣ ظ) قراؤه وهو معجزتهم أبانهم الله عز وجل بعلم التأويل كما أبان جدم محمداً (ﷺ) بالتأويل وجعله معجزته وأعجز الخلق جميعاً بأن يأتوا بمثله . وكذلك عجزهم عن علم التأويل وجعله في ائمة دينه من آل الرسول . والعرب في لغتها ، والمعروف من لسانها ، تسمي الشيء باسم ما سببه ولائمه وألفه . ومن ذلك أيضاً كان الكتاب مثل الامام لأن القرآن هو أليف بكل امام ، وبه يعمل ، وعليه يقول ، وعنده علمه . قال الله تعالى لرسوله (ﷺ) : « قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب » فعني وصيه علياً صلوات الله عليه الذي اودعه ذلك والائمة من ولده الذين انتقل ذلك عنه اليهم . والعرب تسمي الكتاب . واما ما قال اصحاب التفسير في قول الله عز وجل « كل شيء احصيناه في امام مبين » قالوا يعني في كتاب .

ومما جاء في كتاب الدعائم في ابواب الولاية ما نزع به من القرآن وقول الله عز وجل : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون » . وانما خاطب الله عز وجل بهذا الخطاب المؤمنين جميعاً وكذلك قال

الله عز وجل : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض » . وقد ذكرنا ان
الولاية دعامة من دعائم الاسلام ، وامر الله عز وجل في كتابه بطاعة اولي الامر
منكم . وكذلك قرن ولايتهم بولايتهم وولاية رسوله بقوله : « انا وليكم الله
ورسوله والذين (١٤ و) آمنوا » وذلك فرض فرضه الله على المؤمنين .

والولاية اصلها السمع والطاعة ، فلو كان القول في ذلك ما قاله العامة من ان
المراد بالولاية هنا والمؤمنين جميع من آمن بالله ورسوله لم يدر من الامور ومنهم
بالسمع والطاعة ومن يجب ذلك له من جميعهم ، ولكانت طاعة جميعهم واجبة
على جميعهم ، واما اولهم مختلفة ، وقلوبهم واولاؤهم شتى ، ومنهم المطيع والعاصي ،
والمؤلف والمخالف ، وقد علم الله عز وجل ذلك منهم فلم يكن سبحانه ليجب
من ذلك ما لا تعرف حقيقته ولا يصح امره ولا يثبت واجبه . ولكن اسم
الايمان يقع على جميع من آمن بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسوله من انبيائه
واثمة دينه وجميع اوليائه وجميع من صدق بذلك . واصل الايمان التصديق .
قال الله تعالى : « وما انت بتؤمن لنا ولو كنا صادقين » . أي مانت مصدق لنا
وان صدقنا . ومعلوم في لسان العرب ، الذي نزل به القرآن وخوطينا منه بما
يعرفون في لغتهم ولسانهم ان الخطاب قد يكون عاماً عندم ويراد به الخاص
كما قال الله عز وجل : « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم » فاراد
بعض الناس . قال ذلك وانه انما اراد ان بعض الناس هم الذين جمعوا لهم وذلك
مالا يجوز غيره لان القائلين ذلك ، والمخاطبين به ، هم من الناس ، فلا يجوز ان يراد
بقوله قال لهم (١٤ ظ) الناس جميع الناس ، والذين قيل لهم ذلك هم بعض الناس ،
وليسوا بقائلين ذلك ، ولا ان الذين جمعوا لهم هم جميع الناس ، والذين جمعوا
لهم من الناس . فهذا مما ظاهره يقع على العموم وباطنه يراد به الخاص دون العام .
وهو كثير في القرآن وفي كلام العرب وما يجري منه بين الناس ويند اولونه
بينهم كما يقول القائل منهم : لقيت العلماء ، ورأيت الملوك ، وسمعت كلام الناس ،
ورسيت الحيل ، وشاهدت الاعمال واشباه ذلك من القول . وهو لم يرد بذلك

الجميع وانما اراد البعض ممن لقيه ورآه وشاهده . فكذلك قول الله عز وجل :
 « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » لم يرد به جميع المؤمنين لان الخطاب
 بذلك لمن اوجب عليه ولاية من اوجب ولايته منهم وانما اراد بالمؤمنين ههنا
 الاثثة الذين قرن الله طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله بقوله : « اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول وأولي الامر منكم » كما قرن ولايتهم بولايته وولاية رسوله . وقد
 تقدم البيان فيما سمعناه ان اسم الايمان يقع على جميع من آمن بالله . قال الله
 عز وجل حكاية عن موسى عليه السلام : « سبحانك اني نبت اليك وانما اول
 المؤمنين » . وقال : « آمن الرسول بما انزل اليه من كتاب » ومن ذلك قول
 الله عز وجل « والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم (١٥ و) الصديقون والشهداء
 عند ربهم » .

وقد اخبر الله عز وجل ان الشهداء انما هم واحد في كل امة بقوله « فكيف
 اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » . وقال : « وجيء
 بالنبين والشهداء » . فليس كل من آمن بالله وبرسوله يكون صديقاً أو شهيداً
 بل اكثرهم وان آمنوا بالظاهر فقد أشركوا كما اخبر الله عز وجل عن ذلك بقوله :
 « وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون » . وانما المراد بالصديقين والشهداء
 من المؤمنين الاثثة منهم .

وكذلك قوله : « المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض » . فالاثثة
 اولياء من دونهم من المؤمنين . وهم اولياء المؤمنين وولايتهم مفترضة على سائر
 من دونهم من المؤمنين . وهم اولياء المؤمنين الذين افترض عز وجل ولايته
 عليهم . وبعض الاثثة اولياء بعض لانه لم يكن منهم امام يستحق الامامة الا من
 بعد ان كان مأموراً وكان من قبل امامه ، والرسول امام جميع الاثثة ووليهم .
 فهذا معنى قول الله عز وجل : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض »
 وولاية من له الولاية منهم ومن يولي منهم عليه . واسم الايمان كما ذكرنا يجمعهم
 والخطاب وان جمعهم في الظاهر فانه يخص بعضهم دون بعض في الباطن .

وقول الله عز وجل : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم (١٥ ظ) راكمون » . فكل المؤمنين القائمين بما افترض الله (ع ج) عليهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويراكمون في الظاهر . وقد نص الله (ع ج) على ولاية من وصفه بهذه الصفة ودل بها عليه ، فلو حمل ذلك أيضاً على ظاهره لرجع الى المعنى الذي بينا فساداً . ولكن الصلاة والزكاة كما بين ذلك في كتاب الدعائم من الايمان . وهما مفترضان مع سائر الفرائض على الائمة وعلى كافة المؤمنين . ولكن المراد ههنا بالذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكمون : الائمة صلوات الله عليهم لانهم هم الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة بالحقيقة ظاهراً وباطناً . فأما في الظاهر فالت الصلاة الظاهرة التي هي الركوع والسجود والقيام والقعود والتشهد أفضلها ما كان في جماعة . ومنها ما لا يجزى الا كذلك كصلاة الجمعة والعيد . ولا تكون جماعة الا بامام . فالائمة هم الذين يقيمون الصلاة بالحقيقة . وابتاؤهم الزكاة هو ان العباد قد تعبدوا بدفع ما يلزمهم منها اليهم ، وتعبدوا هم بابتائها من يجب له وصرفها في وجورها . فهم الذين يؤتون الزكاة بالحقيقة من يستحقها ، وركوعهم طاعتهم لله عز وجل ورسوله ﷺ وآله . والصلاة في الباطن هي الدعوة فهم (١٦ و) صلوات الله عليهم ، الذين يقيمونها والمال في الباطن هو العلم . واخراج الزكاة منه في الباطن هو ما اوجب الله عز وجل على اهله [وهم] ائمة دينه ان يبذلوه مستحقه . ومن ذلك قول النبي ﷺ : « لكل شيء زكاة . وزكاة العلم نشره » . فهم المقيمون الصلاة ، والمؤتون الزكاة ، والراكمون بالحقيقة ظاهراً وباطناً . واباهم على الله عز وجل بذلك . وقد رت العامة أن هذه الآية نزلت في علي صلوات الله عليه و [ل] ذلك قالوا انه تصدق بخائنه على سائل موبه وهو راكم .

وجاء في كتاب الدعائم عن محمد بن علي صلوات الله عليه انه سئل عن قول الله عز وجل : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » من عني بالذين آمنوا .

قال : « يا أيها الذين آمنوا » . وانه سئل عن قول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا » في مواضع كثيرة من القرآن من مثل هذا بما لا يجوز ان يعنى بها جميع المؤمنين ، فقال « يا أيها الذين آمنوا » . وقال في بعضها : وعلى أولنا وأفضلنا وخيرنا بعد رسول الله ﷺ . فكان ذلك من قوله صلوات الله عليه بما يؤيد ما ذكرناه من ان الائمة صلوات الله عليهم هم الذين عنى عز وجل بقوله : « يا أيها الذين آمنوا » فيما يرتفع عن حدود المؤمنين دونهم . وان اسم الايمان يجمعهم واباهم . وكذلك هم المعنيون صلوات الله عليهم بكثير من القول في القرآن بما قد ادعته (١٦ ظ) العامة لانفسها مثل قول الله عز وجل : « وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » . ومثل قوله « تلك الاصلال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون » . ومثل قوله : « وأولي الامر منكم » ، ومثل قوله : « ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل » . ومثل قوله : « ان في ذلك لآيات للمتقين » ، ود ان في ذلك لآيات لاولي الاالياب » . ومثل قوله : « وكونوا مع الصادقين » . ومثل قوله : « هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج » . ومثل قوله : « الصديقون والشهداء » . ومثل قوله : « ولكل قوم هاد » . ومثل قوله : « والراسخون في العلم » . ومثل قوله : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » . ومثل هذا كثير قد جاء بعضه ^{١١} في كتاب الدعائم وبعضه في كتاب (الرضاع الباطني) وسيأتي كثير منه فيما نستمعونه ان شاء الله (تع) جعلكم الله ممن يعي من ذلك ما يسمع ، ويحظى به لديه ويتنفع ، وتنعكم بما تسمعون ، وجعلكم لانه من الشاكرين . وصلى الله على محمد النبي وعلى آله الطيبين وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

★ ★ ★

(١) تقرأ في الهامش : وفي كتاب حدود المعرفة .

المجلس الرابع من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ولي كل نعمة . وصلى الله على محمد نبي الامة ، وعلى المصطفين من ذريته الائمة .

واما ما جاء في كتاب (١٧ و) الدعائم من القول في ذكر العلم والعلماء . فالمراد بالعلم في ذلك العلم المأثور عن اولياء الله وانبيائه وائمة دينه صلوات الله عليهم اجمعين . والمراد بالعلماء هم صلوات الله عليهم ومن تعلم منهم فهو يعد من العلماء على سبيل المجاز بانبيائه لهم ، وتوليهم اياهم ، لقول الله عز وجل : « فمن تبعني فانه مني » . وقوله : « ومن يتولهم فانه منهم » . فهم العلماء بالحقيقة صلوات الله عليهم .

وقد يقع اسم العلماء على المجاز على كل عالم بشيء ما كان ، فلبس اولئك وان وقع عليهم اسم العلماء ممن يعني بالعلماء في الحقيقة . وقد يقال فلان عالم بالشر ، وعالم بالخير ، وعالم بصنعة كذا ، وأمر كذا ، لما يطول ذكره من الاعمال والعلوم التي لا يعد اهلها في العلماء بالحقيقة . وكذلك من احدث علماً وانتجته عن اخذه [أ] واستنبطه من ذات نفسه فلبس ذلك العلم بما بعد في العلم الحقيقي . ولا اولئك ممن يعد في العلماء بالحقيقة . وانما ينسبون الى العلم وينسب اليه من احدثه على سبيل المجاز كما قدمنا بيان ذلك .

ومن ذلك قول الله عز وجل : « بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم » يعني اوليائه . ولا يكون اهل العلم ههنا كل من علم شيئاً ما كان .

وكذلك قوله جل وعز : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات »
فانما عني بالعلم ههنا العلم (١٧ ظ) الحقيقي الذي قدمنا ذكره المأثور عن اولياء
الله . ومن هذا ايضاً قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « رب حامل فقه
ليس بفقيه . ورب حامل فقه الى من هو افقه منه » . وقد ذكرنا في مقدم القول
أن تأويل ذلك قد يكون انه أراد « بحامل فقه ليس بفقيه » من لم يعمل بما
احمى الله من الفقه . وقد يكون ايضاً اسم الفقه والفقيه اسماً على المجاز كما ذكرنا .
والفقه في اللغة العلم الحقيقي . والفقيه العالم . ولكنهم خصوا بذلك لعلم الحلال
والحرام . فلزم ذلك لما كثر على السنيهم . وقد ذكرنا معنى العلم ووجوهه .
والفقيه يجري في ذلك مجراه . فيكون المراد بذلك العالم على المجاز الذي لا علم
في الحقيقة عنده .

ومن ذلك ايضاً ما جاء في كتاب الدعائم عن علي صلوات الله عليه من قوله :
« لا يستحي العالم اذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم » . فبين (عم) بذلك أنه
قد يدعى عالماً وان جهل بعض العلم . وذلك انما يقع على من ذكرناه من المستفيدين
عن اولياء الله والمنسوبين الى العلم على المجاز ، لا على الحقيقة . وبما ذكرناه من
ان العلماء بالحقيقة هم اولياء الله .

ومن ذلك ما جاء في كتاب الدعائم عن رسول الله (صلعم) أنه قال : « تعلموا
من عالم أهل بيتي ومن تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار » . وقول رسول
الله (صلعم) الذي جاء في كتاب الدعائم « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله
ينفون عنه تحريف الجاهلين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الغالين » . يعني
بالعدول ههنا الأئمة (١٨ و) صلوات الله عليهم ، فهم حملة العلم الحقيقي الذي
استودعوه وأقيموا لبيانه ونفي التحريف وقساد التأويل عنه ، وانتحال ما يشبهه
الضالون عنهم فيه من القول بآرائهم وأهوائهم .

وبما ذكرناه من ان العالم غير العامل بما يعلمه من علمه لا يعد عالماً في الحقيقة
ما جاء في الدعائم عن رسول الله (صلعم) من قوله : « أول العلم الصمت » .

يعني صمت الطالب له لمن يفيد عنه ، وترك اعتراضه بالقول والمعارضة عليه فيه ، كالذي عارض به موسى عليه السلام العالم الذي صحبه من انكاره عليه ما لم يعلمه ، وبأن يكون ذلك الصمت مقروناً بالثبوت في ترك انكار ما يسمعه والاعتراض فيه . فان اعتراض السامع على من يفيد بقوله واعرض منه بقلبه حرم نفع ما يسمعه منه ، كما حرم موسى عليه السلام خير العالم حين اعتراضه عليه . وكما لا ينتفع بالقول من اعتراض بقلبه عنه ولم يتلقه بالقبول ممن سمعه منه . قال : « والثاني الاستماع » يعني على ما قدمنا القول به من الاصغاء والقبول . فأما من استمع ما لم يقبل عليه بقلبه لم يلقه ولم يمه . ومن ذلك قول الله عز وجل : « ومنهم من يسمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم : ماذا قال انقاً » فأخبر أنهم لم يعرفوا ما سمعوه ولم يفهموه اذا لم يقبلوا بقلوبهم عليه . قال : « والثالث نشره » يعني نشر ما أذن للسامع في اذاعته منه لا ما نهى عن اذاعته ونشره ، لان نشر ما منع من نشره ، واذاغة (١٨ ظ) ما أمر بكتمانها ، خيانة وتعدي من فاعل ذلك . قال : « والرابع العمل به » فجعل العمل جزءاً من أجزاء العلم ، وحداً من حدوده ، فمن لم يعمل بعلمه لم يكن كاملاً في العلم ، ولا عالماً في الحقيقة .

وقوله : « من تعلم العلم في شبابه كان بمنزلة النقش في الحجر . ومن تعلم وهو كبير كان بمنزلة الكتابة على وجه الماء » . فالشباب مثله مثل الاقبال على العلم ، لان الشباب مقبل في قوته وضحيته واشكاله . والكبر ههنا فهو ضد الشباب ، ومثله مثل الاعراض عنه . وهذا يرجع الى المعنى الاول اذ كثير ممن يطلب العلم ويسمعه من الشباب في الظاهر ولا يقبلون عليه ، ولا يحفظونه ، ولا ينتفعون به . وهذا في المعارف والموجود . فبيّن ذلك أن المراد به تأويله في الاقبال على العلم والادبار عنه ، لا ظاهر ذلك من الشبية والكبر الظاهرين .
وقوله : « نعم وزير الايمان العلم . ونعم وزير العلم الحلم . ونعم وزير الحلم الرفق . ونعم وزير الرفق اللين » . فقد ذكرنا ان الايمان مثله مثل الباطن .

والعلم يقع على الظاهر والباطن. فإذا (أكمل) الوزراء العلم والایمان في الظاهر فكان المؤمن عالماً كان كماله الوزارة هي المعاونة والمعاونة على الامر. وكذلك قوله : « ونعم وزير العلم الحليم » والحلم ضد السفه . والمتلف لماه بدعى سفيهاً . ومن ذلك قول الله عز وجل : « ولا تنزلوا السفهاء أموالكم » . فإذا كان المؤمن العالم لا يضع علمه الا في موضعه كان في الظاهر بتزلة من لا يضع (١٩ و) ماله الا في حقه . وإذا بذله لغير مستحقه كان سفيهاً بتزلة من يبذر ماله .

ومن ذلك قول الله عز وجل « ولا تفتن تستكثروا » تأويله ان لا يفتن بما من الله عز وجل به عليه من العلم والحكمة على من يريد الاستكثار به ممن لا يستحق ذلك . ومنه قول بعضهم : « لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها . ولا تمنعوها أهلها فتظلموها » وقوله : « ونعم وزير الحلم الرفق » . وذلك ان الرفق القصد في المعيشة ومنه قول رسول الله (ﷺ) : « وما اراد الله بأهل بيت خيراً الا ادخل عليهم الرفق في معيشتهم » . فأراد ان وضع العلم عند أهله أيضاً يجب أن يوضع باقتصاد لا سرف فيه ولا تقتير . ومنه قول الله عز وجل : « والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » . وقوله : « نعم وزير الرفق اللين » . واللين ضد الشدة . يعني ان يكون العالم الواضع علمه عند أهله ، وفي موضعه ، باقتصاد ورفق ، بقضي له ان يلين لهم جانباً ، ولا يكون فظاً غليظاً عليهم . ومن ذلك قول الله عز وجل لنبيه محمد (ﷺ) في عشرته المؤمنين : « فيها رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك » .

ومن ذلك ما جاء في الدعائم عن ابي عبد الله جعفر بن محمد صلوات الله عليه : « اطلبوا العلم وتربوا معه بالحلم والوقار وتواضعوا لمن تعلمونه العلم » ولا

(١) في الاصل : الوزير

(٢) في الاصل : الوزير

فكفوتوا علماء جبابرة فيذهب باطلكم بحقكم . وهذا في معنى ما قبله ، وفيه بيان ما (١٩ ظ) ذكرناه من تأويله .

وأما قول رسول الله (ﷺ) المذكور في الدعائم : « منزلة أهل بيتي فيكم كسفينة نوح . من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق » . فقوله : « أهل بيتي » يعني القائم بدعوته وهم الأئمة من ولده (ﷺ) . والبيت مثل الدعوة . وكذلك السفينة مثل الدعوة من ركبها نجا . ومن دخل البيت آمن ، ومنه قول نوح عليه السلام : « ولمن دخل بيتي مؤمناً » . وقد ذكرنا أن لسان العرب سمي فيه الشيء باسم ما صاحبه ولائمه . فمثل (ﷺ) بينه الذي هو دعوته بأهل بيته القائم بها . والمعنى الذي أراد تيسيل دعوته بدعوة نوح هو أنه كما هلك من تخلف عنها كذلك يهلك من تخلف عن دعوته . وكما نجا من دخلها كذلك ينجو من دخل دعوته . لأن نوحاً عليه السلام أول أصحاب الشرائع وأول أولي العزم ، ومحمداً (ﷺ) آخر أصحاب الشرائع وآخر أولي العزم .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من قول رسول الله (ﷺ) : « لا راحة في العيش إلا لعالم ناطق أو مستمع واع » . فالعالم الناطق إمام الزمان . والمستمع الواعي حجته . ثم يجري ذلك دونهما من يبلغ عنها بأمرهما إلى مستمع منه مقبل عليه بالحقيقة . فهم الذين تكون لهم الراحة في معيشتهم . يعني الراحة الحقيقية الدائمة في دار البقاء . فإما راحة عيش الدنيا فليست لهم بل هم فيها في أشد التعب والنصب . ومن ذلك قول الله عز وجل : « والعصر إن الأفسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق و (٢٠ و) تواصوا بالصبر » . وأما قول رسول الله (ﷺ) المذكور في الدعائم : « من أحب الدنيا ذهب حب الآخرة من قلبه » . وما أنى الله عبداً علماً فازداد للدنيا حباً إلا ازداد الله عليه غصباً . فمثل الدنيا في التأويل الباطن مثل الظاهر لأن الدنيا ظاهرة بارزة . ومثل الآخرة مثل الباطن لأن الآخرة باطنة مغيبة . فتأويل ذلك أن من مال إلى علم الظاهر راحبه رفض الباطن وابغضه . ولا ينبغي كما تقدم القول

الاقبال على أحدهما دون الآخر بل يجب الاقبال عليهما معاً لانه لا يصح أحدهما الا بالآخر . وقوله : « وما أنى الله عبداً علماً » يعني من العلم الحقيقي علم الباطن فازداد للدنيا حباً أي ازداد حبه للظاهر واعراضه عن الباطن الا ازداد الله عليه غضباً ، يعني باقباله على الظاهر وحده وحبه إياه دون الباطن . وقد فرض الله عز وجل عليه اعتقادهما جميعاً والاقبال عليهما معاً ، فاذا اقبل على أحدهما دون الآخر فقد خالف ما أمر الله (ع . ج) به .

واما ما جاء في كتاب الدعائم من قول رسول الله (صلى) : « اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » . وما ذكر مع ذلك ان ليس المراد بأصحابه كما زعمت العامة كل من صحبه لانهم قد اختلفوا من بعده واقتتلوا فلو كانوا هم المراد بذلك لكان المقتدي بأحدهم مباحاً له قتل من قائله لانه قد اقتدى بأحدهم وبجماعة معه منهم . وكان أيضاً للطائفة الاخرى مثل ذلك . فالمراد بأصحابه الذين امر بالافتدائهم وبكل واحد منهم الائمة من ذريته (٢٠ ظ) صلى الله عليه وعليهم . فهم اصحابه الذين صحبه على امره ونبيه واتبعوه على ما جاء به . وتلك هي الصفة الحقيقية . فأما الصفة في ظاهر الامر بالابدان فليست بما يوجب فضل المصعوب للمصاحب . وقد يصحب المؤمن الكافر ، والبر الفاجر . قال الله (ع . ج) حكاية عن صاحبين مؤمن وكافر ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن ان نبيد هذه أبداً . وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً . قال له صاحبه وهو يحاوره ^(١) اكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً . لئن كنا هو الله لمبي ولا اشرك بربي احداً .

والعالم بالحقيقة هو الله لا شريك له اذ هو العالم بذاته ، وكل من يدعى عالماً

(١) نقرأ في المأثور : المحاوره المجاوره .

من دونه فعلى سبيل المجاز يدعى عالماً وهم في ذلك درجات . فمن علمه الله عز وجل ما شاء من علمه فهو عالم لما علمه بحقيقة التعلم ، ومعلم بتعليم الله (عج) آياه كما قال الرسول محمد (ﷺ) : «ور علمك عالم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً» . ومن علمه الرسول (صلع) بما علمه الله (عج) فتعلم ما علمه على سبيل الواجب فهو عالم بحقيقة التعليم . كذلك قال الله عز وجل : « كما أرسلنا قبلك رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون » . وقال : « وهو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين » .

فالكتاب في الظاهر هنا كتاب الله جل ذكره . والحكمة ما سنده رسول الله (ﷺ) (١٢٦) وجاء به من عنده والكتاب في الباطن الامام كما ذكرنا . والحكمة في الباطن التأويل الباطن . فعلمهم رسول الله (ﷺ) ذلك ظاهراً او باطناً على درجاتهم ومنازلهم والواجب لاهل كل طبقة منهم . ومن ذلك قول الله عز وجل : « واسمع عليكم نعمة ظاهرة وباطنة » وهذا من اعظم نعمه . فلم يكن الرسول (صلع) يعلمهم عن ذلك ظاهراً دون باطن ولا باطناً دون ظاهر بل اسبغ الله (عج) عليهم به ، كما اخبر ، نعمة ظاهرة وباطنة . فعلمهم بما علمه الله عز وجل ظاهر العلم وباطنه بان علمهم تنزيل الكتاب واخبرهم بواجب السنة وادققهم على امام زمانهم من بعده وعلى واجب الامامة للصفة من ولده ، واددع علم التأويل من امامه مقامه لهم ليكون معجزة له ، وبأن ينقله كذلك واحد بعد واحد منهم فيمن يخلفه للامامة ، ويقوم فيها مقامه من بعده . وكان ذلك كما ذكرناه من اعظم نعم الله (عج) على عباده التي اسبغها عليهم ظاهرة وباطنة .

فالعلم الحقيقي العلم الذي من عند الله جل ذكره ، وهو العالم بذاته بالحقيقة سبحانه . والباؤه العلماء بالحقيقة درنه ادعلمهم من علمه وبما علمه آياهم سبحانه ومن تعلم منه بعد عالماً بالحقيقة . وذلك هو العلم الذي ينفع الله عز وجل به

والذي فرض على العباد تعلمه وهم فيه درجات كما أخبر الله سبحانه ، وكما جاء عن رسول الله (صلعم) من قوله : « تعلموا من عالم اهل بيتي » يعني الامام ، ومن تعلم من عالم اهل بيتي ، يعني حجة الامام « تنجوا من النار » فأما كل علم غير ذلك فانما يدعى علماً ويدعى عالمه عالماً كما ذكرنا على المجاز ، وكل ما خالفه وان سمي علماً فليس بعلم وهو السحر في الباطن والضلال ، ومن انتبه فموضح ، ومن علمه غيره فهو مضل . اعاذكم الله معشر الاولياء من الضلالة وجعلكم في جملة اهل الهداية ونفعكم بما علمكم .

وحلى الله على سيدنا محمد نبيه وعلى الائمة من ذريته وسلم نسلنا . حسبي الله ونعم الوكيل .

المجلس الخامس من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله كما هو اهل الحمد ، لما أوتي من جزيل نعمائه والآله ، وحلى الله على محمد نبيه ، وعلى الصفوة من ذرية اوليائه .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر الطهارة ، فالطهارة في الظاهر الوضوء والغسل بالماء والتيمم بالصعيد لمن يجوز له ذلك من أحداث الأبدان . والطهارة في الباطن التطهير بالعلم وبما يوجه العلم من أحداث النفوس [و] المعاصي . قال الله جل من قائل : « وانزلنا من السماء ماء طهوراً » . وقيل عز وجل : « وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام » .

وقد تقدم القول بأن الماء مثله مثل العلم . فكما يطهر الماء الظاهر من أحداث الأبدان الظاهرة كذلك يطهر العلم من أحداث النفوس الباطنة وافاعيلها الرديئة الموبقة . وكذلك يكون الطهور بما يوجه العلم من الواجبات . قال الله عز وجل : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم (٢٢٢) بها » . وقال رسول الله (ﷺ) : « الحمد طهور ، ما رجب فيه » . وقال : « الحمى طهور من رب غفور » . وذلك أن الله (عز وجل) يكفر بها ذنب من غفر له إذا أصابه بها . وقال الله (تعالى) : « وإذ يوأنا لإبراهيم مكان البيت ألا تشرك بي شيئاً وطهر بيني والطائفين والقائمين والركع السجود » فلم يسكنه (صلع) إلا الصفرة من ولده اسماعيل . ولما تغيرت الأمور

من بعده وسكن الحرم المشركون وبعث الله عز وجل نبيه محمداً (ﷺ) كان فيما أنزل عليه قوله : « إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا » فنفاهم رسول الله (ﷺ) عن الحرم فكان ظهور البيت اسكان أولياء الله فيه ، وإخراج أعدائه منه ، ولم يكن ذلك بالماء في الظاهر كما يكون الظهور الظاهر .

وقال الله عز وجل لرسوله محمد (ﷺ) : « يا أيها المدثر . قم فأنذر . وربك فكبر . وثيابك فطهر . » فكان أول ما فرض الله (ﷻ) عليه بعد إنذاره (١) أن يبدأ بتطهير ثيابه . والثياب في التأويل الظاهر . لأن الثياب ظاهرة . فأمره الله (ﷻ) بإقامة ظاهر الشريعة وتطهيره من النجاس الكفرة الجاهلية وما كانت تعبده وتذهب إليه في ظاهر مائدين به . وكذلك يجب كما ذكرنا على المؤمن أن يبدأ أو يتتديء به من يعتقه الأيمان بإقامة ظاهره وتطهيره مما كان يذهب إليه من ظاهر أهل الباطل . وقد فسر ذلك كثير من المفسرين من العامة على غير الظاهر الظاهر المتعارف عندكم بالماء فقال بعضهم [إن] قوله : « وثيابك فطهر » أي طهر نفسك من (٣٢ ظ) الذنوب فكفى عنها بثيابه . وقال الآخرون أراد : إن لا تلبس ثيابك على كذب ولا فجور ولا إثم ، البسها وانت طاهر من ذلك . وقال آخرون : « وثيابك فطهر » أي قصرها . وقال آخرون : العرب تقول البست فلان ثوب خزبة وعار إذا البسته ذمماً ونقيصة . فكلمهم تأولوا ذلك على غير الطهارة الظاهرة عندهم وأولها بباطن حاموا فيه حول المعنى ولم يصيبوه . فأصل القول في باطن الطهارة من النجاس الأبدان في الظاهر بالماء ، ومن النجاس الأرواح في الباطن بالعلم . ومن ذلك قول رسول الله (ﷺ) : « نقلت من كرام الأصلاب إلى مطهرات الأرحام » يعني أنها لم يصيبها فجور ، وانت ولادته من آدم عليه السلام من جميع أمهاته كانت لشكاح ورشدة ولم يكن

(١) نقرأ في الخاتمة أيضاً : من التذكرة .

منبأ شيء سفاهاً كما كان عليه أكثر الأمم في القديم . ومن ذلك قول أمة عز وجل في الآية من ولده : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » . فكل هذا بيان وتأكيد لما قلنا من طهارة الارواح في في الباطن بالمعلم والحكمة . ومثله كثير يطول به القول .

وقد جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من الرغائب في الطهارة أيضاً ما يطول ذكره . وذلك يقع على الظاهر والباطن كما ذكرنا . فمن ذلك ما جاء في الدعائم من قوله (صلى الله عليه وسلم) : « يحشر الله أمتي يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء » . والغرة بياض يكون في وجوه (٢٣ و) الدواب : والنحجيل بياض يكون في قوائمها . فلو حمل هذا القول على ظاهره بأن يحشر الله عز وجل أمة محمد (صلى الله عليه وسلم) على هذه الصفة لكان ذلك من المنه واليس كذلك يحشرون . وقد جاء في كتاب الدعائم البيان على أن أمة محمد في الحقيقة الآتية من ذريته (صلى الله عليه وسلم) والعرب تقول : فلان غرة فومه ، اذا كان أفضلهم . وفلان هو الآخر المحجل اذا كانت مشهوراً بالفضل كاستنهار الآخر المحجل في الحبل وقضه على البهيم .

واما ما جاء في الدعائم من قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « لما أسري بي الى السماء قبل لي فيه اختصم الماء الاعلى قلت لا أدري فعملتني »^(١) . فقيل لي : في اسباغ الوضوء في السبرات ، ونقل الاقدام الى الجماعات ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة » . وقوله ^(٢) : « ألا أدلكم على ما يكفر الذنوب وأخطايا : اسباغ الوضوء عند المسكارة ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة » . فالسبرات شدة البرد . والمسكارة كذلك . وهو في الظاهر ان الماء البارد يشد على من يتطهر به وينوضأ في شدة البرد . وتأويله في الباطن التطهير من الذنوب بالتوبة واكره النفوس على ذلك لميلها الى الشهوات العاجلة . ونقل الاقدام الى الجماعات ، في الظاهر جماعات المصابين في المساجد ، وفي الباطن جماعات أهل الدعوة التي^(٣) مثلها مثل الصلاة . وانتظار الصلاة

(١) في الاصل : فعلني

(٢) في الاصل : ان

بعد الصلاة انتظار دعوة امام بعد دعوة امام يتلوه موقفاً بان الله عز وجل يصل امرهم ودعوتهم ويعلي كالتهم . واختصاص الملا الاعلى في (٣٣ ظ) ذلك ، وهم الملائكة ، ذكرهم فضل ذلك فشكل يزيد في ذلك ويعظم أمره .

واما قوله عليه السلام : « بنيت الصلاة على اربعة اسهم : سهم لاسباغ الوضوء ، وسهم للركوع ، وسهم للسجود ، وسهم للخشوع » . فاسباغ الوضوء في الباطن المبالغة في التطهير من الذنوب بالتزوع عنها والتوبة منها . وذلك اول حدود الدعوة التي مثلها مثل الصلاة يدعى المستجيب اليها الى التزوع عما كان من الباطل ورفضه ، والخروج منه ، ويؤخذ في ذلك عليه . والركوع هو دون السجود . والخشوع دون الركوع . فالخشوع بالقلب استكانة من العبد وتذلل وخافة . وذلك من حدود الصلاة ، وما ينبغي للدخل فيها استعماله واعتقاده والاقبال بقلبه عليه ، لئلا يشغل خواطره بشيء عن الصلاة ، ويكون مقبلاً عليها بقلبه فيكون نظره الى موضع سجوده وقلبه مقبل ^{١١} على صلاته ، وجوارحه ساكنة الا بما يستعملها فيه من ركوعه ، وسجوده ، وما هو في صلاته . وذلك حد الداعي الذي يأخذ على المستجيب في الباطن . وعلى المستجيب ان يقبل عليه ويشعره تعظيم ما يسمع منه ، وفهمه ، واعتقاده ، وقبوله . والركوع حد الحجة على المستجيب اذا اطلعه الداعي عليه ، وعرفه به ، الخشوع والخضوع له ومعرفة حقه الذي اوجبه الله عز وجل على المؤمنين ، فانه باب صاحب الزمان الذي يؤتى منه اليه ، وحجته على الخلق (٢٤ و) وحامل علمه ، وصاحب دعوته ، ووارثه ، وصاحب الزمان من بعده . والسجود حد الامام وهو طاعته ، واعتقاد امامته ، والاقرار بولايته ، وانه السبب بين الله عز وجل وبين عباده الذين تعبدهم سبحانه بالاخذ عنه ، والقبول منه ، والكون معه ، وتحليل ما احله ، وتحريم ما حرمه ، عن الله جل جلاله ، وذلك بما ذكره الله عز وجل

من امره الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام لما اصطفاه عليهم وعلمه ما جهلوه ،
وأخرجهم في ذلك إليه ، وما ذكره جل وعز من سجود أبي (يوسف) له
لما أبانه بالفضيلة ، واحله محل الامامة ، فذلك أيضاً مما أوجبه عليها من طاعته
والنسليم اليه .

فهذه حدود الصلاة الظاهرة التي هي القيام والقعود والركوع والسجود ،
وحدها الصلاة الباطنة التي هي الدعوة الى الله وإلى أوليائه التي مثلها مثل
الصلاة وهي باطنها . وكذلك مثل حدودها في الظاهر مثل ما ذكرناه من
الحدود الباطنة في التأويل .

ومن ذلك ما جاء في كتاب الدعائم من الامر بأسباغ الوضوء واشرب العين
الماء فيه . وعرف في الباطن المبالغة في الطهارة من نجاس الذنوب بالعلم الذي مثله
مثل الماء في الظاهر وانعام النظر فيه . وما جاء في ذلك من انه من لم يتم وضوءه
وركوعه وسجوده وخشوعه فصلاته (٣٤ ظ) خداج . والخداج في اللغة فساد
الشيء وبطلانه . يقال خدجت الناقة اذا ألقت ولدها تغير تمام قبل ان يتبين
خاقه . كذلك من لم يعتقد وبخافظ على ما ذكرناه من باطن ذلك وظاهره فسدت
صلاته في الظاهر والباطن .

وقول علي عليه السلام « الطهور نصف الايمان » . فالايان على ضربين :
براءة من الباطل وأهله ، ودخول في الحق وأهله . وقد ذكرنا ان مثل الطهارة
مثل البراءة من الباطل وأهله . والصلاة تدعى ايماناً . وقد جاء ان القبلة لما صرفت
الى جهة الكعبة قال المسلمون لرسول الله (صلى) : « يا رسول الله (صلى) ،
فيذهب ثواب صلاتنا من قبل ؟ » فأنزل الله تعالى : « وما كان الله ليضيع ايمانكم »
يعني صلواتكم . فسمى الصلاة ايماناً . وكذلك هي في الباطن ايمان لان
الدعوة جماع الايمان .

وما جاء في كتاب الدعائم عن رسول الله (صلى) من قوله : « من أحسن
الطهور ثم مشى الى المسجد فقرأ في الصلاة ما لم يحدث » . باطنه ان المساجد امتاها

في الباطن أمثال الدعاة وأسباب أولياء الله على مقاديرها، فمن اخلص التوبة ورغب في الدعوة وسمي الى من يدعو، فهو في جملة اهل الدعوة ينشأ الى ان يدعى . وان مات قبل ذلك كان ممن وقع اجره على الله كما قال الله تعالى : « ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله » . وكذلك جاء عن رسول الله (ﷺ) انه قال : « في ظل العرش يوم (٢٥) لا ظل الا ظله رجل خرج قد اسبغ الوضوء ثم مشى الى بيت من بيوت الله يريد الصلاة فمات دون ان يبلغه » .

واما ما جاء في الدعائم من قول رسول الله (ﷺ) : لا صلاة الا بطهورة . فذلك كذلك حقيقته في الظاهر والباطن ، لا يجزى في الظاهر صلاة بغير طهارة . ومن صلى على غير طهارة لم يجز صلاته وعليه ان يتطهر ويغسل يديه من الصلوات بغير طهارة . وكذلك لا تجزى ولا تنفع دعوة مستجيب يدعى ويؤخذ عليه عهد اولياء الله حتى يتطهر من الذنوب ، ويتبرأ من الباطل كله ، من جميع أهله ، وان دعي واخذ عليه وهو ينشأ ، وان تبرأ بلسانه ، مقرب على ذلك لم تنفع الدعوة ولم يكن من اهلها حتى يتوب ويتبرأ ، يجب البراءة منه ، فيكون طاهر آ من ذلك ، ثم بعيد الاخذ عليه كما يكون ذاك في الظاهر . كما قال الله تعالى : « وذروا ظاهر الاثم وباطنه » . ومثل ذلك ايضاً ما جاء في الدعائم عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام من قوله : « لا يقبل الله صلاة الا بطهورة » . وعالم يقبله الله عز وجل من الاعمال التي سبيلها في الظاهر سبيل الخير فليس شيء ولا ينفع من جاء به ولا من عمله . كما قال الله تعالى : « وقد مثا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً » .

واما ما جاء في كتاب الدعائم عن رسول الله (ﷺ) وعن علي صلوات الله عليه من استحباب الوضوء لكل صلاة ، وان من (٢٥ ط) يتوضأ ولم يحدث صلى بوضوئه ذلك ماشاء من الصلوات ما لم يحدث ، وان رسول الله (ﷺ) صلى يوم فتح مكة الصلوات كلها بوضوء واحد ، وان ذلك اجماع لا اختلاف فيه ،

والكنن الوضوء لكل صلاة مستحب وليس بفرض واجب ، فباطن ذلك : من
دعي وقد تبرأ من الباطل وأهله ، ونظهر فذلك الظهور الباطن كما ذكرنا ، ثم
وجب الأخذ عليه لما يوجب ذلك من انتقال امام لا امام خلفه ، أو لغير ذلك مما
يوجب اخذ العهد على المؤمنين ، وكان على ماعز عليه من طهارة الايمان لم يحدث
حدثاً في ذلك ، فلا شيء عليه ألا يذكر ولا يعتقد عندما يؤخذ عليه الهواة من
الباطل وأهله اذ هو يرى ، من ذلك ، ظاهر منه ، وان ذكر ذلك واعتقده
لمجديداً وتأكيذاً ، فذلك حسن وفيه ثواب ، كما جاء ذلك في الظاهر . وهذه
نعمة من نعم الله عز وجل . وقد قال الله تعالى : . واسبغ عليكم نعمه
ظاهرة وباطنة .

فأفهموا معاشر الاولياء باطن ما تعبدكم الله به ظاهراً وباطناً وأفهموا ذلك
في الظاهر والباطن كما امركم وتعبدكم . اعانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه .
وحلى الله على محمد نبيه وعلى الائمة من ذريته وسلم تسليماً .

المجلس السادس من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعالي عن التحديد الموجود في علل الحدود . وصلى الله على خير البرية محمد خاتم النبوة ، وعلى عترته الهاذية المهدية .

اعلموا (٢٦ و) رحمكم الله ، معشر الاخوان ، انه انما هلك من هلك من قصد طريق الايمان من قبل سوء التربية ، والحمل على مضرات الاغذية ، بحسب ما حملهم على ذلك ورباعم من تقلد من الدعاة امورهم ، ففانحوم بالعلم على غير نظام ، فتداخلهم من أجل ذلك ما تداخلهم من الاسقام في اديانهم بحسب ما ابتدأخل الاطفال في ظاهر أمورهم اذا لم يربوا على نظام التربية ، وحملوا في الابتداء على غليظ الاغذية ، من الاسقام في الاجساد التي ربما اهلكت بعضهم .

وقد سلك بكم ولي الله فيما حملكم من امور دينكم عليه على سبيل ما سجد اولياء الله وحد لهم فيه . فمن سلم منكم وصح أمره فبتوفيق الله اياه ، واقباله على ما خوطب به ، وحمل عليه . ومن تداخله ومن ، أو قعد به تقصير ، فمن أجل تركه الاقبال ، واعراضه عن كثير من المقال . والله يهدي كلا بفضلته وبوفق " الجميع على ما يرضيه بسعة رحمته ، وما يرجوه وليه من صلاح امته .

وهذا حد قد ذكر لكم في اوله ان الذي تسمعون فيه هو باطن ما ابتدئتم اولاً به ، كما يجب ان يتبدى المؤمنون باقامة ظاهر دينهم . فبسط لكم ولي الله في ذلك كتاب « دعائم الاسلام » و« معتمود » و« كرر عليكم » ، وأنجسوا لتقبوا

ظاهر دينكم الذي تعبدكم الله (تعالى) باقامته ولم يرخص لكم في ترك شي منه على ما حمله اولياء الله ائمة دينه عن جدم (٢٦ ظ) محمد عبده ورسوله (ﷺ) وعلى الأئمة من ذريته . وتوقفوا ما خالف ذلك من ظاهر الدين الذي حرّقه المحرّقون ، وابتدعوا المبتدعون ، واتبعهم فيه على أهوائهم واحداثهم الضالون الاخسرون .

فينبغي للمؤمنين المستجيبين لاولياء الله عند استجابتهم له وفض ظاهر هؤلاء المبطلين الذين أقاموه بالقياس والاراء ، وابتدعوه بالنكاف (١) والاهواء ، واقامة ظاهر دين الله الذي تعبد به عبادته على لسان رسوله محمد (ﷺ) ، ونقله عنه أئمة عبادته واحد بعد واحد ، في كل عصر قائم منهم خلقه يؤدي اليهم عن نبيهم ، شاهد له وعليهم . وهذا الظاهر المنقول فيهم عن رسول الله (صلعم) هو ما بسط لكم ولي الله في كتاب و دعائم الاسلام ، لتعلموا به ، وتقبيحوه ، وتوقفوا من ظاهر اهل الباطل ما سواه . وقد سمعتم ، وانتم تسمعون ، في الظاهر دائماً جميع ما فيه ، والحجة على من خالفه ، فمن اقام ذلك منكم فقد أخذ بحظه ، وقام بفرض ربه . ومن اطرّح ذلك أو قصر فيه كان حظه من ذلك ما صار اليه . جعلكم الله معشر الاولياء من القائلين بما يؤمرون به ، المنتهين عما ينهون عنه ، وبسط لكم الله في هذا الحد من باطن ذلك الظاهر ما ينبغي ان يبسط فيه لتعلموه وتقبيحوا ظاهر ما تعبدكم الله تعالى به وباطنه . وليتم الله بذلك عليكم نعمه كما قال الله (تعالى) : « واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » . (٢٧ و) ودينه الذي اصطفى لكم من أعظم ما انعم به عليكم ولتنهوا عما نهاكم عنه ظاهراً وباطناً كما أمركم بقوله جل من قائل : « وذروا ظاهر الانم وباطنه » .

(١) تقرأ ايضاً كامة : بالنكاف .

وقد بسط لكم في هذا الحد ، وفيما قبله ، كثيراً من الأصول لتقيموها وتعلموها بها ما نريد عليكم بعدها .

فمن ذلك ما قد عرفتم به أنه مثل الماء وباطنه مثل العلم في الباطن ، لأن الله تعالى « جعل من الماء » كما قال في كتابه ، « كل شيء حي » . وخلق البشر على خربين ، ومن جوهرين : جوهر لطيف خفي ، وهو الروح ؛ وجوهر ظاهر كثيف ، وهو الجسم . فجعل حياة الأجسام بالماء الظاهر الذي عنه حياة أبدان العباد بما ينبعث عنه مما به يغثون^(١) ، ومنه يشربون . وجعل حياة الأرواح بالعلم الذي هو مثله في الباطن فيه يحيى أرواحهم ويفهمون . ومن لم يكن له علم فهو ممن قال الله تعالى فيهم وهو صدق القائلين : « أموات غير أحياء وما يشعرون أبان يبعثون » .

فعلى المؤمن المستجيب لأمر أولياء الله أن يقبل على العلم ويتعلمه ليحيى به روحه فان لم يفعل ذلك كان بنزلة البينة التي هي جسم وروح لا علم فيه . ومن ذلك قوله تعالى في أمثال هؤلاء : « انهم الا كالا تعلم بل هم اخلا سبيلا » . وبقدر ما يعلم المؤمن من العلم يكون في الايمان قدره . ومن ذلك قول علي صلوات الله عليه : « قيمة كل امرئ بما كان يحسن » . وقد جعل الله عز وجل الماء في الظاهر شرباً وطموراً وكذلك مثله الذي هو العلم . فمثل شرب الماء في الباطن مثل حفظ العلم وتعلمه . ومثل (٢٧ ظ) التطهر بالماء في الباطن مثل التطهر بالعلم من نجاسات المعاصي والذنوب بالافلاج عنها ، والبراءة منها . وقد تقدم بيان ذلك والشواهد له .

وقد سمعتم فيما مضى من هذا الحد تأويل باطن ما في كتاب الدعائم من أوله

بما جاء فيه من الاخبار ومن ذكر الولاية والعلم والعلماء وانتهى القول في ذلك منه الى حد الطهارة .

فأولها ذكر الاحداث التي توجب الوضوء ، وان الذي ينقض الوضوء ، ويوجب الطهارة في الظاهر الغائط ، والبول ، والريح يخرج من الدبر ، والمذي وهو الماء الرقيق يخرج من القبل شهوة الجماع من غير جماع ، وكل ما يخرج من القبل والدبر ، والنوم الغالب الذي يحول بين المرء وعقله فلا يعقل معه ما هو فيه . فان قام نوماً خفيفاً يعقل معه ما يكون منه فلا وضوء عليه . فان غسل أعني غسل البدن كله بالماء يجب من الجماع ، ومن التقاء الختانين وان لم يكن اتزال ، ومن الانزال وان لم يكن جماع اذا خرج الماء الدافق من الاحتلام وغيره . ويجب ذلك على الحائض اذا استنكت من الدم ، وعلى الكافر اذا أسلم . ويعسل الميت قبل ان يدفن .

وان هذه هي الاحداث التي توجب الطهارات . أولها في الباطن أمثال يجب التطهر منها بالعلم كما يجب التطهر في الظاهر من هذه بالماء . فمثل الغائط مثل الكفر ، والذي يطهر منه من العلم الايمان بالله جل ذكره . ومثل البول مثل الشرك ، وهو درجات ومنازل . والذي يطهر منه من العلم توحيد الله عز وجل ونقي (٢٨ و) الاضداد والاشياء والشركاء عنه سبحانه . ومثل الريح يخرج من الدبر مثل النفاق . والذي يطهر منه من العلم التوبة ، والافلاح عنه ، واليقين ، والاخلاص ، والتصديق بالله جل وعز وانبيائه واوليائه وائمة دينه . ومثل النوم مثل الغفلة فان حانت بين المرء وبين أن يعقل شيئاً من أمر دينه وجب عليه التطهر منها بالعلم ، وذلك النظر فيه بما يوقظه وينبهه على الامر الواجب عليه من دينه الذي تعبد به الله تعالى به ان كانت الغفلة عن ذلك اشغل

من اشغال الدنيا ، وعمل من اعمالها ، والمؤمن مع ذلك منبث في امر دينه لم يفسد ذلك عليه شيئاً منه . لانه لا يبد للمؤمن من ذلك . ولان مثل ذلك مثل التائم يحس ويسمع ما يكون منه ، ولم يحل الذرم بينه وبين عقله ، فليس ذلك في الظاهر بما يفسد طهارته ، كذلك هو في الباطن على ما وصفنا .

ومثل المذي الخارج من القبل مثل الشك . لانه كذلك هو في الظاهر لا يكون عن حقيقة ما يوجب خروج الماء وانما يكون عن نوم وفكرة . كذلك الشك . والطهارة منه من العلم بما يوجب اليقين ، والخلص منه ، ويزيل ذلك الشك والارتياب .

فاما الجماع الذي يوجب الغسل فمثل الجماع في الباطن مثل اجتماع المؤمن المستفيد مع من يفيد العلم والحكمة وسناعه ذلك منه . فمثل الجامعة الباطنة . ومثل لسان المتكلم فيها مثل الذكر . ومثل الاذن مثل الفرج . ومثل الماء الدافق الذي يكون في الظاهر عن الجماع مثل العلم الذي يخرج عن اللسان الى الاذن . فان صار الى القلب (٢٨ ظ) فروعه كان مثله مثل وصول الماء الى الرحم . ويكون الجنين بقدرة الله تعالى فيه عن ذلك ، كذلك نصكون الحياة في القلب اذا وعي العلم والحكمة وعمل بها . وان سمع ذلك من يسمعه فلم يسمع منه كان بمنزلة الماء الذي يكون عن الجماع لا يصل الى الرحم ، فاكثر ما يكون منه اللذة عن الجماع ثم لا يكون له نتيجة . كذلك الذي يسمع ما لا يسمع من الحكمة ، وكذلك ان وصل الى الرحم ولم تخدمه الطبيعة فسد ، كذلك يكون في الباطن ما سمع من العلم والحكمة وحفظ ثم نسي فذهب فلا ينتفع به ساعده . ومثل من لا يسمع ما يلقى اليه بتوكله الاقبال عليه ، واشتغاله عنه مثل الوطء في غير الفرج يتلذذ هو بذلك ويذهب ما يلقيه من الماء فيفسد ، كذلك يتلذذ القائل المؤدي للعلم والحكمة بما يقوله وينتفع به ، ولا يتلذذ به ولا يفيد منه من يقال له اذا لم يسمعه ولم يقبل عليه . ومثل الوطء بلا انزال في الظاهر مثل المفيد يعرض ويرمز من العلم والحكمة بما لم يبينه .

ومثل الاحتلام مثل المفيد يلقي ما يليقه من العلم والحكمة وهو في غفلة وعن غير اقبال على ذلك بقلبه، كما يكون ذلك في الظاهر من النائم الذي مثله في الباطن مثل الغافل. وإذا كان ذلك لم ينتفع السامع به، ولم يصل الى قلبه، ولم نعه اذنه كما لا يكون من الاحتلام سبل ولا يصل الماء منه الى الرحم. ومن هذا قول بعض الحكماء: «ان الكلام (٢٩ و) اذا خرج من القلب وقع في القلب واذا خرج من اللسان لم يتجاوز الآذان».

ومثل الطهارة في الظاهر من كل ما خرج من القبل مثل ما يكون من الكلام من المفيد وان لم يصل ذلك الى المستفيد كما لا يصل الى الفرج كل ما يخرج من الذكر مثل الدم والدود والحصى واشياء ذلك مما يوجب الوضوء في الظاهر. ومثل الطهارة بما يخرج من الدبر غير الغائط مثل ما يكون من احداث الانسان غير الكفر من المعاصي والذنوب والخطايا التي يجب التطهر منها من العلم بالنوبة والاتصال والمرابعة. ومثل الحيض في النساء مثل الاحداث السوء في المستفيدين يوجب ذلك عليهم اذا اتصلوا وتابوا منها التطهر من العلم بالتنبيه والتوفي من الرجوع اليها لان مثل المستفيدين مثل النساء.

ومثل غسل الكافر اذا اسلم بالماء الظاهر مثل اغتسال الداخل في الايمان من العلم بما يثبت على ما أمر به. ومثل غسل الميت قبل أن يكفن ويحمل الى قبره، في وجه من وجوه التأويل، مثل من كفر بعد ايمانه، لان الموت الظاهر مثله في الباطن مثل الكفر. وهذا مما وقع الى العامة فتأولوه في قول الله تعالى: «ومن كان ميتاً فأحييناه». ومثل ذلك بما في القرآن من ذكر الموت بما تأولوه على الكفر. فاذا ارتد المؤمن من كفره، ثم استجاب الى دعوة الاسلام وجب تطهيره بالعلم وتكفينه في الظاهر مثل اقامته على الظاهر ودفنه في القبر ايضاً مثل كونه بين أهل الظاهر (٢٩ ط) وهم امثال الاموات. وامثال القبور. ومن ذلك قول الله تعالى: «أهلكت الشكائر حتى زوتم المقابر» يعني زيارة أهل الظاهر والركون اليهم، الذين هم على غير ظاهر اولياء الله، لما يريد من ركن اليهم وزاوم من الشكائر من الدنيا بذلك. كذلك ينبغي

المرئى عن الايمان اذا اناب وطلب الرجوع الى الدعوة ان لا يدعى حتى يرد الى
الظاهر الذي كان عليه . فاذا اقامه وخلص فيه ادعى بعد ذلك كما يحشر الميت من قبره
الذي مثله مثل الظاهر ، هذا في وجه من وجوه التأويل . وفيه وجه آخر وهو
الاصل ، وستذكر [٥] عند ذكر الجنازة ونبين معنى الوجهين عند ذلك ان
شاء الله تعالى .

فهذه جمل من القول في الاحداث التي توجب الطهارة في الظاهر والباطن
واصول القول في ذلك . فافهموها واحفظوها لكي تكونوا ، اذا سمعتم فروعها ،
قد اتيت الاحوال وعرفتموها ، وانتم تسمعون ذلك ان شاء الله تعالى فيما
تستقبلون في هذا الحد وفيما بعده من الحدود بقدر ما يجري ويجب سماعه من ذلك
في كل حد ، تفهم الله بما تسمعون .

وهذه الاحداث التي توجب الطهارة في الظاهر والباطن التي قد سمعتموها
كلها تدعى أحداثاً في الظاهر والباطن لانها بما يحدثه فاعده ، ما خلا الجماع فانه في
الظاهر يدعى بجامعة ، وكذلك هو في الباطن كما ذكرنا اجتماع المقيدين مع
المستفيدين . وليس ذلك يحدث وانما وجب الغسل منه في (٣٠ و) الظاهر
لانه في الباطن طهارة ما بالعلم والحكمة من الشرك والكفر والتناق وجميع
المعاصي والذنوب . ولذلك كان الغسل منه في الظاهر عاماً للبدن كله لغوم
طهارته في الباطن لكل ما يكون من نجاسات المعاصي كلها . والذي جاء من انه
لا وءه فيها خرج من غير مخرج الحدث في الظاهر تأويله في الباطن : انه من فعل
شئاً من ذلك من غير عمد نعمة مما نسيه ، او سها عنه ، او اكره عليه ، لم
يكن عليه في ذلك شيء كما ذلك ايضاً في الحكم في الظاهر ، قال الله تعالى :
والا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان . وقال رسول الله (ﷺ) : ه تجاوز
الله لامي عن خطئها ونسيانها وما اكرهت عليه . فليس ذلك في الظاهر اذا
اخرج من غير مخرج الحدث والبول اللذين هما القبل والدير مما يدعى حدثاً .

(١) نقرأ في الاصل ايضاً كلمة : اتيت .

وكذلك هو في الباطن ليس يحدث لانه ليس بما يحدثه الانسان عن ارادته وفعله كما يحدث ما سواه بما يخرج من قبله ودهره .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر آداب الوضوء فمن ذلك ما أمروا به من ستر العورة ، وغض الأبصار عنها ، وإن ذلك إنما يجب للمؤمن . فأما الكافر فلا عورة له ، ولا حرمة . فالعورة يخرج الحدث وما يليه . وقد جاء أن عورة الرجال ما بين السرة والركبتين . وإن المرأة عورة كلها . فباطن ذلك أن أمثال الرجال كما ذكرنا أمثال المفيدين ، وهم الذين يفيدون من درنهم من المؤمنين العلم والحكمة (٣٠ ظ) وهم في ذلك على طبقات بعضها فوق بعض . فكل مفيد مثله مثل الذكر ، وكل مستفيد مثله مثل الانثى . والمستفيد يجب عليه ستر جميع ما يفيد المفيد . فمثله في ذلك مثل المرأة من العورة التي يجب سترها كلها . والمفيد لا ينبغي له كشف جملة ما عنده من ذلك لمن يفيد . وإنما ينبغي له أن يبدي أطرافاً من الحكمة والعلم ، ويكشف من ذلك الكمال من يفيد بقدرة ، ويكون عنده من ذلك ما يستوره عن دونه ليستحق به الفضل عليه . وكان الذي يجب ستره على الرجل ثلاثة أشياء من بدنه : فخذه وفرجاء [و] وركبته . ومن ذلك قول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ليسأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم » . فعنى بالذين آمنوا هنا المفيدين ، وبالذين ملكت أيمانكم المستفيدين منهم غير المأذونين لهم ، وبالذين لم يبلغوا الحلم من المحرمين المستفيدين المأذونين الذين لم يبلغوا حد الاطلاق . فأمر المفيدين أن يستورا عنهم من هذه الثلاث العورات فلا يفانحوا بها في حدودها من العلم والحكمة حتى يجب لهم ذلك .

وكذلك يجب أيضاً الستر عند الحلاء في الغائط والبول وكل الاحداث وعند الجماع . ومثل ذلك في الباطن ان تكون معاملة المفيدين للمستفيدين في خلوة وستر فيما يلقونه اليهم ، ويحدثونهم به ، من العلم والحكمة ، ويؤيلون عنهم بذلك

ما كانوا عليه من الكفر والشرك (٣٦ و) والتفاق والمعاصي التي مثلها ما قدمنا ذكره . فلا يكون اخذهم اليهود عليهم ، والقاؤهم ما يلقون اليهم ، وقرعهم ما به يعرفونهم ، الا في ستر كما يكون ذلك في الظاهر من أمثاله التي ذكرناها حذو النعل بالنعل . فمن ذلك ما جاء من الامر بستر العورة ، والارتياح لمواضع الخلاء والبول والاحداث ، والستر عندهما ، وعند الجماع ، في الظاهر والباطن على ما شرحناه وبيناه .

وأما النهي عن البول والغائط في الماء وعن صب الماء عليها فمثل ذلك في الباطن النهي عن شوب العلم بالشرك والكفر اذ كان ذلك مثلها . والماء مثله مثل العلم . وبيت الخلاء مثله مثل الدعوة : فيها ينخل من الكفر والتفاق ، وقد ذكرنا أن أمثالها أمثال الغائط والبول والريح يخرج من الدبر . وفيها ينظهر بالعلم من ذلك ومن كل معصية .

ومن ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه نظر الى بيت الخلاء فقال لعلي عليه السلام : « يا علي ان لهذا البيت اثني عشر حداً من لم يعرفها لم يستكمل حقائق الايمان ، ولا عرفني ، ولا عرفك حق المعرفة . أولها ان لا يدخله الداخل الا بجذاه » ، يعني بنعل . ومثل النعل مثل الظاهر ، يعني انه لا يدخل الدعوة الا من كان على ظاهر دين الاسلام . « واذا دخله قدم رجله اليسرى » ، يعني ان دخول الدعوة انما يكون من قبل الحجة لان امر الدعوة اليه . « ثم يستر رأسه حتى يخرج منه » ، يعني يستر رأسه الى حين ظهوره . « ولا يستقبل القبلة ولا يستدبرها (٣٦ ط) اذا جلس فيه لحاجته » ، والقبلة مثلها مثل الامام لا يواجه بكفر ولا بشرك . « ولا يشكى » اذا قفوط على رجله اليسرى ، أي يعتد في البراءة من الكفر على الحجة الذي له أمر الدعوة . « ولا يطيل الجلوس فيه » ، يعني لا يطيل التلبث على الباطل بل يسرع البراءة منه . « ولا يستجبر برجميع ولا عظم » ، يعني ولا ينظهر بنجاسة ولا بئسة ولا ينظهر الا بعلم ولي زمانه ، لا بعلم أهل الباطل . « ويستجبر وترأ » ، يعني يجعل اعتياده في الطهارة على علم

امام زمانه وحجته وبابه ، « ويستنجي بيده اليسرى ، ولا يصب الماء فوق
العاقل ، ولكن يتنجى عنه ثم يستنجي ويتوضأ » . وقد ذكرنا معنى باطن ذلك .
« ولا يتكلم حتى يخرج منه » ، يعني النصات المأخوذ عليه واستماعه لما يقال له .
« واذا خرج قدم رجله اليمنى » ، يعني يجعل اعتاده على امام زمانه . فهذا
باطن هذه الحدود الاثني عشر وظاهرها آداب في ظاهر الطهارة ، وينبغي
استعمالها . ومن لم يعرفها لم يستكمل حقائق الايمان كما قال رسول الله ﷺ ،
ولم يعرفه ، ولم يعرف وجهه ، اذا لم يعرف باطن ذلك ، لانه لم يعرفها حق
المعرفة ، ويستكمل حقائق الايمان الا من صار الى دعوة الحق .
فاحمدوا الله ايها المؤمنون اذ جعلكم من أهلها . أغانكم الله على حمده
وشكره . وصلى الله على محمد وعلى الائمة من آله ولجله ، وسلم تسليماً . وحسينا
الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء الاول

(١٣٢) بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمد من عرف الحق حق معرفته وخلصه ، ووقف على حقيقته ،
وحلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته ، أبرار عترته .
قد سمعتم معاشر الاخوان ما وجب ان تسمعوه في هذا الحد الذي انتم فيه
من تأويل ما في كتاب دعائم الاسلام من أوله الى آخر باب آداب الوضوء .
وبتلو ذلك باب صفات الوضوء فاستمعوا تأويل ذلك ، واعلموا علم يقين
والخلاص ان الذي تسمعون من التأويل ، وسمعتموه ، هو غلة الظاهر الذي
تعيدتم به وبأقامته . وان كل واحد منها مثبت لصاحبه ، وشاهد له ، ودليل
عليه ، وموجب لأقامته والعمل بما افترض الله تعالى من ذلك ، والعلم بما اوجب
علمه منه . فلا ترفضوا شيئاً من ذلك من ظاهر ولا باطن ، ولا تستخفوا
بأمره ، ولا تهادونوا به ، وافهموا ذلك ظاهراً وباطناً ، كما أمر الله جل
ذكره بذلك .

فأول ما ذكر في كتاب الدعائم من باب صفات الوضوء اعتقاد النية فيه .
وقيل في ذلك انه لا وضوء الا بنية . وكذلك جاء في سائر الاعمال انه
لا عمل الا بنية . لقول رسول الله ﷺ : « انا الاعمال بالنيات وانما [لكل]
امر مانوي . فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله . ومن كانت
هجرته لدنيا يصيبها ، او لامرأة يتزوجها ، فهجرته الى ما هاجر اليه » .
وقد تقدم القول بما سمعتموه في هذا الحد الذي انتم فيه ان مثل النية في
الباطن (٣٦ ظ) مثل الولاية . فمن لم يتول اولياء الله عز وجل الذين افترض

ولا ينهم على العباد لم يقبل له عمل ، كما لا يكون العمل كذلك في الظاهر عملاً
يرجى قبوله الا بنية . لان انساناً لو أمسك يوماً أو أياماً عن الطعام والشراب
وما يمسك عنه الصائم ولم ينو الصوم لم يكن صائماً ، وكذلك هو في سائر الاعمال .
وقد سمعنا ان مثل الطهارة في الظاهر بالماء مثل الطهارة في الباطن بالعلم المأخوذ
عن اولياء الله . ولا يكون ذلك الا بعد اعتقاد ولا ينهم كما لا تجوز الطهارة في
الظاهر الا بنية . والنية مثل الولاية .

ثم امروا من اراد الوضوء بعد أن ينوبه أن يسمي الله عز وجل عليه :
يقول حين يعتدي فيه « بسم الله » ثم ينوحاً . فاسم الله هو ولي اهل كل زمان ،
من كان من نبي أو امام ، هو دليل اهل زمانه على الله تعالى ، وبه يعرفونه كما
يكون اسم كل شيء . دليلاً عليه وبه يعرف . فقولهم : « بسم الله » عند الوضوء
وعندما امروا بالتسمية عليه هو في باطن ذلك اعتقاد المؤمن أنه بولي الزمان
وصل الى ذلك ، وعرفه ، فيكون المستجيب عند الاخذ عليه ، الذي مثله مثل
الطهارة ، يعتقد ذلك . فارت نسي ذلك أو جهله ثم اعتقد ذلك بعد ذلك فلا
شيء عليه كما جاء ذلك في الظاهر : أن من جهل التسمية أو نسيها فلا شيء عليه .
ويسمى الله اذا ذكر .

وقولهم : « لا صلاة بلا وضوء » ، ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ،
باطنه ان الصلاة (٣٣ و) مثلها مثل الدعوة كما تقدم القول بذلك . والطهارة
مثل العهد الذي به وباعتقاد ما جاء فيه والعمل بذلك^(١) الطهارة من كل
كفر وشرك ونفاق ومن جميع المعاصي والذنوب . لان المستجيب اذا اخذ
عليه العهد واستجاب لما فيه واعتقد ذلك عاد كيوم ولدته امه ، بلا ذنب عليه ،
ويستقبل العمل بعد ذلك . وكذلك يكون في الباطن لا بدخل الدعوة الا من

(١) نقرأ في الاصل ايضاً كلمة : صحيح

أخذ عليه العهد كما قيل في الظاهر : لأصلاة الا يطهور . ولا تجوز الصلاة كذلك في الظاهر الا يطهور .

وفي وجه آخر من وجوه التأويل ان مثل الصلاة مثل أول قائم بالدعوة التي افترضت فيها ، وهو محمد (ﷺ) . وهذا ما ذكرناه : أن الشيء اسمي باسم ما حقيقه ولا موه . وإن الطهارة مثلها مثل أساسه ، وهو علي عليه السلام . وقيل ان ذلك بما يدل عليه خروفا . فقيل (صلاة) أربعة أحرف . (محمد) أربعة أحرف . (وضوء) ثلاثة أحرف . (طهر) و (علي) كذلك ثلاثة أحرف . فلا يصح إقرار بنوة محمد (ﷺ) الا لمن أقر بأن علياً عليه السلام وصيه من بعده . وكذلك لا تكون صلاة في الظاهر من مصل الا بطهارة .

ومن ذلك أيضاً قولهم : « الوضوء مفتاح الصلاة » . وكذلك لا يؤتى النبي الا من قبل وصيه . كما قال رسول الله (ﷺ) : « أنا مدينة العلم . وعلي بابها . فمن أراد المدينة فليأت الباب . ومنه قول الله عز وجل : « وإنا لبيوت من أبوابها » . والامثال والدلائل والشواهد في هذا ومثله كثيرة . ويأتي كل حد منها ما ينبغي أن يأتي فيه وانتم تسمعون ذلك ان شاء الله .

والذي جاء في الدعائم أن من سمي الله على وضوئه طهر جسده كله . ومن لم يسم لم يطهر منه (ص ٣٣ ظ) الامواضع الوضوء . تأويله : ان من اعتقد ذلك كما ذكرنا قبل الاخذ عليه ، اعني اعتقاد المستجيب انه بولي الله وصل الى ما صار اليه كان ذلك طهارة عامة له . ومن لم يعتقد ذلك من جهة أو نسيه ونطهر بالعهد طهر منه ما اوجب على نفسه مما يؤخذ عليه فيه اذا احتلص ذلك ونواه واعتقده . والوضوء في الظاهر على سبعة أعضاء . فأربعة منها فرضها الله تعالى في كتابه بقوله : « يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين » . وثلاثة سنها رسول الله (ﷺ) وهي الاستنجاء ، والمضمضة ، والاستنشاق . فالأربعة الفرائض مثل حدود الناطق . والثلاثة السنن على حدود الأساس . فكان الابتداء كما ذكرنا

بحدود الأساس اذ المدخل الى الناطق من قبله . ولولا ذلك لكان الابداء
بالفرائض أولى .

وقول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة » قد جاء في
الدعائم انه القيام من النوم . وقد ذكرنا فيما تقدم من هذا الحد ان مثل النوم
مثل الغفلة . والمستجيب ، طول ما كان فيه قبل استجابته ، في غفلة عن أمر الله
وأمر أوليائه بنزلة النائم في الظاهر . فاذا انتبه بكسر كاسر عليه ، أو
تنبيه له من قبل نفسه ، كما قد ينتبه النائم كذلك من ذات نفسه ، وقد يوقظه
من نومه غيره ، وأراد الصلاة قصد الى بيت الحلاء . وقد ذكرنا فيما تقدم أن
مثله مثل الدعوة التي فيها ينخل من كل كفر وشرك (٣٤ و) وتفاق وخطية
كما ينخل في بيت الحلاء من أمثال ذلك من التجاسات والافذار ينخل كذلك
من ذلك في الظاهر من أراد الطهارة في الظاهر ، وفي الباطن من أراد الطهارة
الباطنة ، بالتبوي من جميع ذلك . ثم يقبل على استماع العلم والحكمة اللذين
مثلها في الظاهر كما تقدم القول بذلك مثل الماء الذي منه اصل الحياة الظاهرة ،
كما ان من العلم اصل الحياة الباطنة الدائمة للأرواح .

فيقصد من أراد الوضوء في الظاهر الى الاناء الذي فيه الماء الذي يتوضأ
ويتطهر به ، فيجعل عن يمينه . ومثل ذلك في الباطن مثل قصد المستجيب من
يفيده ويأخذه عنه . فمثل المفيد في ذلك مثل الاناء . ومثل ما حواه من الماء
مثل ما حواه المفيد من العلم . وتصيير المتوضئ الاناء عن يمينه مثل اخذ المستجيب
ذلك من المفيد من قبل ولي زمانه الذي منه مثل اليمين ، وكذلك اخذه الماء
بيده اليميني .

فأما غسله كفيه قبل ادخالها الاناء ان كان بها نجاسة وادخالها من غير غسل
ان لم يكن بها نجاسة كما جاء ذلك في كتاب الدعائم : فالكفان ههنا مثل حدود
الليل والنهار . وهم حجج الناطق واساسه ، والامام وحجته . لانه اذا استكمل
أمره كان له بكل جزيرة من جزائر الارض حجة . وجزائر الارض اثنتا عشرة

جزيرة . بكل جزيرة منها دأع مستور مثله مثل ساعة من ساعات الليل .
ومأذون له ظاهر يكسر له على أهل الظاهر . فمن استجاب له دله (٣٩ ظ) عليه
ومثله مثل ساعة من ساعات النهار . فهم أربعة وعشرون ساعة : ^(١) اثنا عشر
منهم أمثال ساعات الليل . واثنا عشر منهم أمثال ساعات النهار . ويجب على كل
مؤمن مستجيب معرفة حقهم وأمثالهم من الانفس كما قال الله (تع) : « ستر بهم
آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق » أمثال عقد أصابع الكفين
الأربع من كل كف التي بها يكون القبض والبسط كما بهم يقبض الناطق امور
العباد ويبسطها اذا كملوا له وصحوا . فمثل عبد الكفين قبل ادخالها الاثاء مثل
تطهير من طعن فيهم ، أو واحد منهم ، أو ارزى به ، أو لنقصه ، أو قصده
بشيء من مكروه ، أو دفع حقه ، فعليه التوبة والتطهير بالعلم من ذلك . ومثل
من لبس بكفيه نجاسة مثل من لم يصب ذلك منهم ، أو لم يكونوا في وقتها ،
أو لم يعرفهم ، فلا طهارة من ذلك عليه ، كما يكون في الظاهر من لالنجاسة
بكفيه بدخل يديه في الاثاء ان شاء قبل غسل كفيه .

وقد ذكرنا فيما تقدم أمثال الاصابع . وان مثل الايام منها مثل الرسول .
ومثل المسبحة مثل لاسه . ومثل الوسطى مثل الامام . ومثل التي تليها ^(٢)
مثل حجته . ومثل الخضر مثل باب دعوته . فبالاصابع الأربع القبض
والبسط . والايام وحدها قابضة عليها ، وباطنة منها ، وأقواها ، واشدها ،
وبها يستم القبض والتناول بها ، كما كذلك يكون قام امور أولياء الله أئمة دينه
بالرسول صلى الله عليه وعلى آله .

واما ما جاء في (٢٥ و) كتاب الدعائم من انه ليس من الريح تخرج من
الدبر ، ولا من النوم ، استنجاء واجب ، وان الاستنجاء من ذلك حسن لمن

(١) في الاصل : من اثني عشر

(٢) تقرأ تحت الضمة : اي بضم

ابتنى به الفضل وان لم يكن واجباً . والاستنجاء غسل القبل والدير . وذلك
يبتدأ به في الوضوء . فقد تقدم القول بأن مثل الغائط مثل الكفر . ومثل البول
مثل الشرك . ومثل الريح يخرج الدير مثل التفاق . والتفاق في اللغة الخلاف .
فمن خالف أمر ولي زمانه ، أو شيئاً منه ، فهو منافق . ويقدر ما يخالف من
ذلك يكون استغراقه في التفاق ، وإن كان مع ذلك يعتقد ولايته والبراءة من
اعدائه . ومن ذلك قول رسول الله (صلى) : « الغيرة من الأيمان . والمذانة
من التفاق » يعني ترك الغيرة من الحرام على الحرام . فجعل ذلك نفاقاً وإن كان
صاحبه يعتقد دين الاسلام . ولا يدخل المنافق في الكفر إلا ان يتبرأ من أولياء
الله ، ويعتقد ولاية اعدائهم ، فيكون في ذلك دخلاً في جملة من تولاه ، خارجاً
من جملة من ولايته لقول الله تعالى : « [من] يتولهم منكم فإنه منهم » .
فاذا فعل ذلك كان كافراً .

وفي الضرب المذكور أولاً من التفاق الذي لم يخرج أهله من ولاية أولياء
الله ، وإن خالفوا أمرهم ، قول الله عز وجل يصف أمثالهم : « مذبذبين بين
ذلك لا إلى هؤلاء ، يعني أنهم لبسوا من المؤمنين بالحقيقة - إذ خالفوا وليهم ،
والله يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
(٣٥ ظ) في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » - ولا من الكفار
إذ لم يتولهم .

والضرب الآخر الذين خالفوا ولي أمرهم وخرجوا من ولايته ، ففي
أمثالهم يقول الله (تع) : « إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله والله يعلم
أنك لرسوله والله يشهد أن المنافقين لكاذبون » إلى قوله : « ذلك بأنهم آمنوا
ثم كفروا » فهذا حكم التفاق والبيان على أهله وطبقاتهم .

فأما المنسوبون إلى العلم والكلام من العامة فلم يعرفوا [من] التفاق إلا
وجهاً واحداً . واختلفوا في التفاق فقال بعضهم : هو كفر ، والمنافق كافر .

وقال آخرون : المتناقضون ليسوا بكفار . فباطن حكم ما تقدم القول به من انه لا يجب الاستنجاء من الريسح ، ولا من النوم ، وان مثل الريسح مثل النفاق . وانما وجب الوضوء على النائم الذي استغرق في النوم لانه لا يدري اعله قد خرجت منه ريسح ولا يعلم . ومثل ذلك في الباطن ان الغافل عن نفسه في امر دينه والنظر فيه ، الذي مثله في الباطن مثل النائم ، قد نعه كذلك صار الى النفاق من حيث لا يدري لغفلة . واما الكفر والشرك بالله ^(١) فلا تكاد الغفلة ان توقع فيها من لم يقصدهما لان فيها البراءة من ولاية اولياء الله والدخول في ولاية اعدائه وان كان في الشرك بعض ما يجري مع الغفلة فانه يسير حتى . من ذلك قول علي عليه السلام : ^(٢) ان من الشرك ما هو اخفى من الذرة السوداء على المسح ^(٣) الاسود في الليلة (٣٦ و) الظلمة ، كذلك الغافل والبول اللذان مثلها مثل الكفر والشرك لا يكاد أحدهما ان يخفى متى كان من النائم لوجود عينه الا ان يكون من الشيء البسير الذي لا يجد عينه ولا أثره . والطهارة من النوم تأتي على ذلك . وسقوط الاستنجاء عن النائم [عن] الذي يخرج منه الريسح ، معناه ان الاستنجاء انما كان لعله ازالة اللطخ . فلما لم توجد له عين سقط ذلك . ومن استنجى استبرأ وتنظف وطلباً للفضل كان للفضل مصيباً ، كما جاء ونقدم القول بأن من توضأ لغير حدث كان كذلك . فكذلك هو في الباطن لا نلزم البراءة من الكفر والشرك اذا كان النفاق قد اصابه ، وهو لم يعتقدهما ، ولا احدهما ، اذ اخذ عليه العهد ، وان تبرأ منهما كان أفضل له . فان كان النفاق والشرك قد تداخله ثم قاب واناب الى ولي امره فآخذ عليه ، فلا بد من ان يأخذ عليه في البراءة من ذلك كله فان كان مع ذلك قد فارق ظاهر دين الاسلام لم يأخذ عليه عهد الباطن حتى يدخله في الظاهر والباطن معاً .

(١) جاء في الاصل ايضاً كلمة شطبت وهي : واولياءه

(٢) اقرأ ايضاً تحت السفر : اي كثر .

واما ما جاء في الدعائم من الاستنجاء بالحجارة وما أشبهها من المدر والخرق وغير ذلك والقطن بما ينقي المخلع ويرزله غير مانس عن الاستنجاء به من العجم والبر والعظام ، فالعجم النوى ؛ ومثله مثل باطن أهل الظاهر وأويلهم الذي أحدثوه بأرائهم . والبر مثل أحداثهم (٣١ ظ) والعظام أمثالهم لأنهم أموات في الباطن فلا يس يجوز التطهر بشيء من علمهم ، ولا بشيء مما أحدثوه بأرائهم . ويستنجى بغير ذلك . والأصل فيه ان الماء مثله مثل العلم الحقيقي المأخوذ عن أولياء الله كما ذكرنا على ما حددوه ورؤبوه وقد ذكرنا كيف تكون الطهارة به والاستنجاء . فمن لم يجد الماء ولم يستطعه يسبح بالحجارة او المدر او الخرق او ما أشبه ذلك من الصوف والقطن وغيرهما . وهذا حكم من لم يجد الماء ، او لم يستطعه لعله في الظاهر .

ومثل ذلك في الباطن ان يكون المستجيب لا يجد داعياً يقبده علم ما يكون استفادته من الدعاة فمن فوقهم الذي مثله مثل الماء في الظاهر ويجد مأذوناً . والمأذون هو الذي أطلق له الكسبر على أهل الظاهر خاصة ولم يطلق له أن يدعوا . ومثله مثل الحجارة والتراب . وقد قال الله تعالى : « وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار » وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء . وقال جل من قائل : « وفجرنا الأرض عيونا » . فلما يخرج من الحجارة ومن التراب . وأصله من السماء : كما قال الله سبحانه : « وانزلنا من السماء ماء بقدر فأمسكناه في الأرض » . وكذلك في الباطن مثل السماء مثل الناطق بقع على الرسول في وقته وعلى الإمام في عصره . والصامت يقع على الأساس ، وهو وصي النبي ، وعلى الحجة وهو وصي الإمام . والى كل واحد منهما يصير الأمر بعد صاحبه . فمثل نزول الماء من السماء الى الأرض مثل وصول العلم عن التناطق الى الصامت (٣٧ و) ثم يصير الى حدوده من الخبيج واللواحق والدعاة والمأذونين وغيرهم ، لكل من ذلك بقدره ، كما يصير الماء كذلك في الأرض فيكون في

الأنهار العظيمة وفيها دولها من الأودية والخلج^(١) والعيون والآبار والغدران وغير ذلك على ما شاهد من قلته وكثرته وهو على ذلك ضروب : منه العذب ، والاجاج وما يندبها ، والطيب ، والآسن ، وما بين ذلك في الراحة . وسوف تسمعون بيان ذلك عند ذكر المياه ان شاء الله تعالى . فاذا لم يجد المستفيد كما ذكرنا داعياً فمن فوقه من الحدود يفيد وبتظهر بعلمه ، قصد مأذوناً فمن دونه من بالغ مطلق في حده فاستمتع بعلمه ، واخذ عنه ، وتظهر به ، الى ان يجد من فوقه من الحدود . والاستنجا بالبخارفة والمدر مثله في الباطن مثل الاستمتاع بعلم المأذونين ، وهو قريب من علم من فوقهم من الدعاة . والاستنجا بالخرق وما اشبهها من الصوف والقطن والكثان واشياء ذلك مثله في الباطن مثل الاستمتاع بظاهر علم الاثمة لان الثياب وما يعمل منها مثلاً مثل الظاهر . فاذا لم يجد المستفيد المستجيب غير ذلك اجزاء الى ان يجد ماسواً كما قد تراه المدة في ابتداء أمره وهو لا يفانح الا بالظاهر الذي يجب عليه اقامته ، كما قد فاتحكم ولي الله اولا بكتاب الدعائم ، وأوعب لكم فيه من جميع علم الظاهر ما قد يختصره الدعاة ويقتصرون على قليل من جملة . وقد يكون من أجل اختصارهم ذلك هلاك من يريدون حياته . ويكون بأسبابه موته اذا لم يبالي في اقامة ظاهره (٣٧ ظ) دونه . وسوف تسمعون ان شاء الله تعالى في باب التيمم باقي ما ينبغي لكم ان تسموه من ذكر التطهير بالتراب اذا عدم الماء .

فاحذروا رحمكم الله تعالى فلو بكم الى فهم ما تسمعون . وعوه ، وتدبروه ، واحملوا بما امرتم بالعمل به . واعلموا ان ظاهر ما تعبدكم الله تعالى باقامته والعمل به واجب مفروض عليكم . ودليل على ما تسمعون من باطنه وشاهد له وكذلك يشهد الباطن له ويدل عليه . اسبغ الله (تعالى) بذلك ، كما قال في كتابه ،

(١) نقرأ بين الاسطر : الخليج النهر مع خليج .

عليكم نعمه ظاهرة وباطنة . ودينه من اعظم نعمه . اذ به يوصل الى التمتع الدائم
المقيم . « ولتذكروا » كما اخبر في كتابه ، « ظاهرا لانتم وباطنه » . اعانكم الله
على تأدية ما افترض عليكم والقيام به ، وعلى حفظ ما ائتمكم والعمل بما افترض
عليكم منه ، وفتح لكم في المآزid من عطاائه وفضله .
وحلى الله على محمد نبيه ، وعلى الائمة من آله ، وسلم نسله . وحسينا الله
ونعم الوكيل .

المجلس الثامن من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الحقي في وجوده . الدال بما اظهر من مبدعائه على توحده . وحلي
الله على محمد خاتم انبيائه ، صلاة من عرف كيفية الصلاة عليه وعن جهة اوليائه .
قد سمعتم معشر الاولياء المستجيبين من هذا الحد الذي يبسط لكم فيه باطن
ما تقدم عندكم من ظاهر دعائهم الاسلام من اول ابتدائه الى ذكر الاستنجاء منه
وانتم الآن تسمعون ما يتلو ذلك فمن كان وعي منكم ماسمعه وحفظه (٣٨ و)
فليحفظ عليه ، وليسمع وليحافظ بعد ذلك على ما يسمعه . ومن غفل عما تقدم
فليستيقظ لما يستقبل ، وليسأل عما جهل . ولا يتر عليكم ما تسمعون صفحاً وانتم
معرضون كما يمر الذكر كذلك صفحاً على اسماع اليائس وسائر الحيوات والغافلين
من بني آدم ، اعاذكم الله من ذلك اجمعين . وفتح لكم في حفظ علم الدين
ما يبلغكم حد اليقين .

وبعد ماسمعيوه من ذكر الاستنجاء في الدعائم ما امروا به من الاستنجاء
باليد اليسرى وصب الماء عليها باليد اليمنى ، وباطن ذلك ان مثل اليد اليمنى
ههنا مثل الامام ، ومثل اليسرى مثل الحجة ، والعم الذي مثله مثل الماء انما
يصل الى الحجة من قبل الامام كما يكون كذلك في الظاهر انما يصل الماء الى اليد
اليسرى عن اليد اليمنى . ومثل الاستنجاء كما تقدم القول مثل الطهارة بالعهد
في الدعوة من أحداث المعاصي . والدعوة والعهد انما يكون للحجة اذا اقامه
الامام وتبأ له وجوده ، كما يكون كذلك في الظاهر الاستنجاء باليد اليسرى
وحدها . ثم يكون غسل الوجه واليدين الى المرفقين ، والمسح على الرأس باليد

جميعاً ، وغسل الرجلين باليد اليسرى ومسحها باليدين جميعاً . وذلك مثله مثل طهارة امثال هذه الاعضاء بظاهر علم الامام وباطن علم الحجة . وسيأتي بيان ذلك في موضعه ان شاء الله (نع) . فان لم يستطع المتوضي الاستنجاء بيساره لعلته تمنعه من ذلك استنجى بيمينه . ومثل ذلك مثل الامام لا يقيم حجته لعلته تمنعه (٣٨ ظ) من ذلك فيلي بنفسه اقامة الدعوة واخذ العهد واطلاق الدعوة الى ان يقيم حجته ، وهو الذي يصير اليه امره من بعده . فيفوض امر الدعوة ، والدعوة ، وعلم الباطن ، اليه . وينفرد هو بإقامة ظاهر الدين وامور الدنيا ، وما يقيم به أهلها ، بنفسه . وعلى هذا يكون أمر كل نبي الى ان يقيم أساساً ، وأمر كل امام الى ان يقيم حجة ، لان ذلك لا يتأمله ، ولا يجده ، ولا يمكنه ، الا بعد مدة ، وبعد أن يمتحن من يقبله لذلك ، ويرضى بحجته ، ويربه الله عز وجل فيه من البراهين ما يجب عليه معه تفويض ذلك اليه ، مع سابق ما عنده من العلم بذلك ، المتصل به عن آباءه وما يمدده الله عز وجل به من القوة والبصيرة في ذلك . فهذا مثل الاستنجاء باليدين في الظاهر .

وأما ما امروا به في الظاهر وجاء في الدعائم من غسل اليد التي يستنجي بها المستنجي بعد الاستنجاء حتى يذهب عنها رائحة البخر ، فمثل ذلك في الباطن ما قدمنا ذكره من ان المستنجي لا يزال يستنجي بلا عدد ولا حد أمد أبداً ما دام الطبخ بفرجيه حتى ينقى ذلك . ومثله مثل المستنجي لا يزال يقبل على العلم ، ومن يقبده إياه مقبلاً به عليه ، لا يفتر عن افادته وتربيته ما دام يظهر له منه ، أو عليه ، شيء من جميع ما كان عليه من كفر ، أو شك ، أو نفاق ، أو غفلة ، أو شرك .

والشك مثله مثل المذي الذي يكون عن تذكر الجماع وشهونه في الظاهر . كذلك هو عن غير حقيقة كالشك الذي لا حقيقة معه . فاذا (٣٩ و) استنقى المستنجي من ذلك كله وجب عليه أن ينظر في أمر مقبده ، وهو الذي رعاه وأخذ عليه ورباه ، فيشكر ذلك له ليستحق المزيد منه ، وينظر الى ما عسى

ان يلحقه من نقص من قبله لشفاعته تكون من جهة ذلك ، او خطأ يكون منه فيزيل ذلك عن نفسه حتى يكون الذي افاده بريئاً من قول القائلين من جهته ، فلا يلحقه نقص ولا عيب من قبله عند خاص وعام . وذلك مثل ازالة الرائحة عن يد المستنحي . وقد ذكرنا ان مثل يده التي يستنجي بها مثل الذي يفيد العلم والحكمة وبأخذ عليه العهد ويدخله الدعوة . فيجب عليه ما ذكرناه من شكره ومعرفته ومعرفة حقه وبره ، ونوفي ما يلحقه من النقص من قبله .

ويجب ذلك كذلك عليه لمن قوفه من حدود البشريين والروحانيين . وقد وصى الله تعالى في كتابه بالوالدين احساناً . فأعلى الوالدين من البشريين نبي أهل كل شريعة واساسه . ومن ذلك قول النبي (ﷺ) لعلي عليه السلام : « انا وانت باعلي ابو المؤمنين » . ومنه ايضاً قول الله تعالى وهو اصدق القائلين : « ايسم ابراهيم » . لان محمداً (ﷺ) دعوته وهو ابره ، وبكلمته بعث . وكذلك من دون النبي والاساس في كل عصر وزمان من امام وحجة الى مادون ذلك حتى ينهي الامر الى الداعي والمأذون الذي يكسر له ، ويدل عليه .

فمثل الاعلى من كل اثنين من تلك الحدود مثل (٣٩ ظ) الوالد . ومثل الاسفل مثل الوالدة . فينبغي للمستجيب ، ويجب عليه ، بر كل واحد منهم ، ومعرفة حقه وقدره . وشكره وحمده ، والتعظيم من نفسه ان لا يدخل عليه نقصاً او ما يجده من قائل مقالاً من احداثه ، وجنابته وسوء أفعاله . كما يجب كذلك أن لا يدخل ذلك في الظاهر على الابوين من جهة ولدهما ويجب عليه برهما وشكرهما .

وقد فضلكم الله معاشر المؤمنين بان جعل القيام في الاخذ عليكم ، وتربيتكم وافادتكم العلم والحكمة لصاحب عصركم ، وامام زمانكم ، بلا واسطة من دونه ولا احد . فابانكم بفضل ذلك على عامة من مضى قبلكم غير قليل قد خصوا بذلك من الامم أمثالكم . فاعرفوا قدر نعمة الله بذلك عليكم . واشكروا له ولولي أمركم كنه الشكر بحسب واجبه . واحفظوا من انفسكم ما أمر الله تعالى أن

تحفظوه لئلا يلحق من أجل ما تحدثون من رفعه الله، وطهره، وعظمه من قول الجاهلين بقدره ما تحدثون وتفعلون ما عسى أن يستب لهم القول من ذلك بما يقولون. وإن كان ذلك غير خاف لأولياء الله فإنه مما يصد المستضعفين والجاهلين عنهم، ويؤذي بأمرهم عندهم^(١). فنظفوا أيديكم وطهروها بعد طهارة أنفسكم ظاهراً وباطناً كما افترض الله ذلك لمبكم. أعانكم الله على ذلك وفنح لكم فيه، وفي القيام بجميع ما افترضه عليكم، والمحافظة على حدود دينكم، وما ألزمكم من القيام به من أمر دنياكم.

وأما ما جاء (٤٠ و) في الدعائم من الأمر بالاستنجاء باليد اليسرى وبغسل القبل ثم الدبر بعده وألا يجمعهما المستنجي في الغسل معاً، فباطن ذلك أن القبل مثله مثل الباطن. والدبر مثله مثل الظاهر. والفراخش والاحداث الظاهرة المحرمة كالزنا والسرقه وامثالهما مما اجتمعت الامة على تحريم ذلك في الظاهر، وامثالها كثيرة يطول ذكرها. وسيأتي في كل باب منها ما يجري ذكر ذلك فيه وظاهر الدين قد أوجب الطهارة من ذلك والتوبة منه. ولكن لا بد من ذكر ذلك والاخذ على المستجيب فيه فليس يجمع ذلك الاخذ عليه مع ما خفي وبطن من الفواخش. ولكنه يبدأ بما خفي من ذلك لينبه عليه، ويوفظه لمعرفة، ويأخذ فيه عليه، وينهاه عنه، ويظهره بما يلقي اليه من الحكمة منه. ثم يذكر له ما قد عرفه في الظاهر ويجذره منه، ويأخذ عليه فيه من ذلك لئلا يتهاون به ويرى أن السكوت عنه يوجب إباحته. فهذا مثل ترتيب غسل القبل والدبر في الاستنجاء.

وأما ما جاء في الدعائم من الأمر بعد الاستنجاء بالمضضة والاستنشاق فباطن ذلك ومثله: أن الفم في الباطن مهنا مثل الناطق الذي هو النبي (صلع) في وقته، والامام في عصره. ومثل الانف مثل أساس النبي (صلع)، ومثل

(١) في الاصل: وعنهم.

حجة الامام، ويكنى عنها معاً بالصامت. لان الكلام والتطرق وما يعبر ذلك عنه من العلم (. يظ) والحكمة والذوق واللمس، والمطعم والمشرب، اللذين ^{التي} بها حياة الجسم الظاهر انما يكون ذلك من قبل الفهم . كذلك يكون القيام بالظاهر من امر الدين والعلم والحكمة من قبل الامام . وبذلك كانت الحياة الباطنة والنفوس الخفي الذي به تكون الحياة أيضاً من قبل الانف .

ومثل ذلك مثل العلم الباطن الذي ينفقه الامام الى حجه ويتصل بالمستجيبين من قبله . كذلك النفس الذي من قبل داخل الفهم يصير الى الانف . وقد يكون النفس أيضاً من قبل الفهم اذا حدث بالانف علة شتت من خروجه منه . كما يكون العلم بالباطن يتصل بالامامة عن الامام قبل ان يقيم حجه على نحو ما قدمنا ذكره . فلاجل ذلك يكون الانسان يتنفس من فيه ولا يأكل ولا يشرب ولا يتكلم من أنفه، لأن الامام قد يقوم بأمر الامامة وحده، ولا يقوم الحجة بشيء الا ان يكون معه امام . فالمضضة والاستنشاق مثل الاقراو بالامام والحجة وطاعتها .

وأما ما جاء في الدعائم من المرور عند المضضة بالمسبحة والابهام على الاسنان ليستنقيها، فقد ذكرنا أن مثل الابهام مثل محمد (صلح) ومثل المسبحة مثل علي عليه السلام، والاسنان أمثالهم أمثال الحدود المنصوبين للدعوة، بهم يستعان على تربية المؤمنين كما بالاسنان يستعان على الغذاء . وطهارتهم بطهارة أصلي الشريعة : النبي والوحي ، صلى الله عليها . وهم علي (ع) سنتها . وأنه على المستجيب ان يستن بذلك ومنه قيل : هو يستن بذلك اذا فعل ذلك بأسنانه . فهذا جملة القول في ذلك ، وسبأني بيان باقيه وشرحه عند ذكر السواك ان شاء الله تعالى .

وأما ما جاء في الدعائم [من] أن المضضة والاستنشاق يستعان من ادلى الرخوة لان

الله تعالى لم يذكرهما (١) ، ولكن فعلهما رسول الله (صلى) ومما سنة في الوضوء ولا يجب تعبد تركهما ، ولا التأتون بهما ، وليس غنى من تركهما جاعلاً أو ناسياً إعادة : فقد ذكرنا أن مثل القم ههنا مثل الامام . ومثل الانف مثل الحجة . وان المضضة والاستنشاق مثل الاقرار بالامام والحجة ، ولم ينص الله تعالى في القرآن عليها باحتائها كما قال محمد رسول الله . ولكن الرسول (صلى) نص عليها . فاذا كان المأخوذ عليه في زمان يطلق فيه ذكرهما للدعاة ، ولا يستثنان ، لم يكن المأخوذ عليه العهد بد من التوفيق عليها باحتائها ، والاقرار بهما . وان كان ذلك في زمن تقية اجزاء ذلك ، أعني التسوية ، كما يجزى ذلك في الظاهر من جهل المضضة والاستنشاق ، أو نسبهما والنسيان مثل التأخير . وذلك اذا أخر عنه ذكرهما لعلة التقية عليهما . وقد يجري في مثيل الباطن ذكر المضضة والاستنشاق الى الحدود المردوجة دون الامام والحجة ، الى حد البلاغ والمأذون ، كما ذكرنا ان ذكر الابوين يجري كذلك . وهذا وغيره مما في معناه ، لا يظن ان يكون لكثرة الشواهد والدلائل على هذا العلم كما تقدم القول بذلك .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم [من] ذكر الامر بغسل الوجه بعد المضضة والاستنشاق ، وذلك أول الفرائض ، فالوجه في التأويل الباطن مثله مثل النبي (صلى) في عصره ، والامام في زمانه ، فكل واحد منهما به يتوجه أهل عصره الى الله تعالى ، وهو وجه الله الذي يؤتى من قبله ، وفيه أمثال النطقاء السبعة وهي : العينان ، والاذنان ، والمنخران ، والفم . وفيه الحراس الخمس وذلك : السمع ، والبصر ، والشم ، والطعم ، واللمس ؛ لان اللمس قد يكون باليد وبكل الجسد فيحس به كما يحس باليد ، وكذلك الناطق قد جمع الله تعالى فيه جميع آلات (٢) منافع الدين للعباد .

(١) في الاصل : يذكرهما .

(٢) تقرأ في الخامس أيضاً كلمة الآيات .

فالوجه مثل غسله في الباطن مثل الاقرار بامام الزمان وبالسبعة النطقاء
والسبعة الأئمة الذين يتعاقبون الامامة بين كل فاطقين؛ وقد تقدم ذكر مراتبهم،
وصفاتهم، وأحوالهم، وطوائفهم، فغسل الوجه يجمع ذلك كله ويقع عليه؛ وابتدىء
به لما جمع من ذلك من الامثال التي غسله مثل الاقرار بها؛ وكان غسله باليدن
جميعاً مثل الاقرار بظاهر الرسل والأئمة وباطنهم .

فأما ما جاء في الدعائم من اسباغ غسله، وتحليل النجاسة، واختال الاصابع
فيها، ليصل الماء الى البشرة، وأنه ان امر الماء عليها ووصل الى البشرة اجزاء
ولا يخلها . وذلك مثله في الباطن المباعدة في الاقرار (٤٣) والتصدق بالنبيا
الله، وأئمة دينه، وعمومهم بذلك اجمعين، والايان بأولهم، وآخرهم، وجميعهم،
وان لا يفرق بين أحد منهم، كما أمر الله (نع) بذلك في كتابه، ووصف به
المؤمنين المخلصين من عباده بقوله: «آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه، والمؤمنون
كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين أحد منهم» .

وأما ما جاء في الدعائم من الامر بغسل اليدين الى المرفقين فباطن ذلك ان
اليدين منها مثل الامام والحجة كما تقدم القول بذلك؛ ويجري مثلها كذلك
فبين دونها من الحدود المزدوجة كما ذكرنا؛ فغسلها كذلك الاقرار، وغسلها
الى المرفقين وهما منتهى حديثها اقرار كذلك ومعرفة بحدودها من أولها الى
آخرها؛ وغسل كل واحدة منها بالآخرى مثله مثل إقامة باطن الحجة على ظاهر
الامم وإقامة ظاهر الامام على باطن الحجة؛ واعتقاد ايجاب اهل الظاهر والباطن
والايان بها؛ ولان كل شيء يشك أو يختلف فيه من أمر الباطن اذا رُدت الى
الاصل في الظاهر بنين الوجه والواجب فيه؛ وكذلك يختبر الظاهر أيضاً بالباطن
لانها لا يكونان الا على اتفاق وموازنة؛ وما كان في الظاهر قبيحاً أو حسناً،
أو حلالاً أو حراماً، أو طيباً أو خبيثاً، كان كذلك في الباطن؛ فبعضها يشهد
لبعض، ويظهر حكمه، ويبين غنه؛ كذلك غسل اليدين بعضها ببعض مثل ذلك
مثل (٤٣) تصديق الظاهر للباطن، والباطن للظاهر، وشهادة بعضها لبعض،

وان كل واحد منها يبرهن عن الآخر ، وثبته ، ويقويه ، بشده ، ويؤكد امره وبرافقه وبطابقه ، ولا يخرج واحد منها عن حكم الآخر .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من الامر بشريك الخاتم عند غسل اليدين لبجل الماء الى مائه ، وكذلك كل شيء يحول بين الماء والجلد في الوضوء والغسل ؛ فياخذ ذلك عموم الاقرار على حدود الناطق والاساس بلا حائل دون ذلك من شك أو ارتياب ، ولا غير ذلك بما يمنع من عموم ذلك بالاقرار ، والتسليم ، والمعرفة ، والاخلاص .

وأما ما جاء في الدعائم من الامر بعد غسل اليدين الى المرفقين بالمسح على الرأس : فالرأس في التأويل هو الرئيس . وكذلك هو في اللغة والمعروف من الكلام بين الناس . ورأس كل شيء أعلاه ، وأشرفه ، وأفضله . والرأس مسكن الدماغ الذي فيه العقل وبه الحواس والحياة . وإذا بطل بطلت الحواس وفسد العقل . وإذا ذهب ذهب حاجبه . فمثل المسح بالرأس في الباطن مثل الاقرار بصاحب الشريعة محمد صلى الله عليه وعلى آله ، ونسك بشريعته وسنته .

والذي جاء في الدعائم من مسح الرأس من اعلاه الى الجبهة ، ومن اعلاه أيضاً الى القفا ، لا يثير الشعر ولكن يمسح عليه ، فتأويل ذلك : أن الشعر هو الذي يظهر من الرأس ، ومثله مثل الظاهر الذي جاء به محمد (ﷺ) ونحوه باطن (١٣ و) مستور به . فمسحه على الشعر وأن لا يثيره هو في الباطن : الامر بستر الباطن وأن لا يظهر منه شيئاً من كان في حد الاحرام ، كما لا يجوز للمحرم أن يخلق رأسه حتى يجل من احرامه . وإثارة الشعر كشف البشرة . فمن اجل ذلك كان المسح على ظاهر الرأس من وسط الرأس مقبلاً ومدبراً .

وأما ما جاء في الدعائم من المسح على ظاهر الاذنين وباطنهما مع المسح على الرأس ، فمثل الاذنين مثل الاساس والجبهة . لان الاذن نوع ما يخرج من الفم . والفم مثله مثل الناطق . والاذن مثله مثل من يعي نطقه . وهو اساس النبي ورجة الامام . ومن ذلك ما جاء عن رسول الله (ﷺ) انه قال قول الله تعالى :

« وقعيها اذن واعية » فقال لعلي عليه السلام : « انت هي باعلي » . فالمسح على الاذنين الاقرار بالاساس والحجة ، وظاهرهما وباطنهما ، لان كل واحد منهما في حده يكون له امر الباطن . فاذا انتقل الامر اليه حاز اليه من الظاهر فيكون الاقرار على ذلك لها .

واما ما جاء في الدعائم من غسل الرجلين ، والمسح عليهما ، وان المسح هو الواجب ، فعلى الرجلين يقوم ويستقل الجسد ، وهما بحملانه وينقلانه . ومثلها ايضاً مثل الامام والحجة : هما ينهضان بعالم زمانها وبحملان ثقله وينقلان اهله على مراقبهم ، ويصرفانهم في امور الدين الى حيث يتوجهون . وذلك بقساع كما ذكرنا على من دونها من الحدود المزدوجة الى الداعي والمأذون ، وكل بحمل من امور الخلاق ما حمله (٤٣ ظ) الله عز وجل ، ويصرفهم فيما اذن له ان يصرفهم فيه . فالمسح على الرجلين هو الاقرار بالامام والحجة فمن دونها من الحدود المزدوجة ومعرفة الواجب لهم . والغسل تأويله الطاعة . والمسح تأويله الاقرار . فما امر الله عز وجل بغسله من اعضاء الوضوء فتأويل ذلك الطاعة لمن جعل له مثلاً في الباطن . وما امر بتسجته فتأويل الاقرار لمن جعله له مثلاً في الباطن فمن اجل ذلك كان الغسل اتم . وتمر يساغه لان الطاعة كذلك تلزم المأمور بها في قليل الامور وكثيرها . والغسل لا بد فيه من مسح اليد فهو يجمع الطاعة والاقرار . والاقرار انما يكون بخارجتين : قول باللسان ، واعتقاد بالقلب . كذلك المسح لا يعم جميع العضو الذي مسح عليه ، ولا يصيبه الماء كله بالمسح كما يصيبه بالغسل .

واما ما جاء في الدعائم من المسح على الجبائر والعصائب وعلى موضع القطع اذا اعتل العضو الذي يجب غسله ، او المسح عليه ، فعصب عليه بعصائب ، او ربطت عليه جبائر ، وكان الماء يضر به ، وحله ان يحل في اوقات الوضوء ، او كان قد قطع ، وان المسح على ذلك يجزي من الغسل والمسح الواجب كانت عليه . فمثل ذلك في الباطن ان يكون مثل ذلك العضو الذي اعتل ، او قطع ،

قد غاب عن المنجيب امر باطنه ولم يصل الى علمه ، ولا الى من يغسله فيه ، ولم يجد ذلك لعلل منعه منه ، أو كان قد انقطع ذلك لحنة^(١) من محن الزمان ، فانه (٢٤ و) يجري من ابنتي بذلك طهارة ظاهرة : وحده كما يجزى من ابنتي بتلك العلل المسح على ما سترها وظهر على ما استتر وغاب او فقد منها . وتلك احوال يستعاذ بالله عز وجل منها كما يستعاذ في الظاهر من العلل والبلايا التي اوجبت ذلك فيها .

واما ما جاء في كتاب الدعائم من النهي عن المسح على الخفين ، والجرموقين ، والجلوريين ، والقنازين ، والعمامة ، والخمار ، وغير ذلك مما يكون على اعضاء الوضوء ، الغير على ما تمنع من ازالة ذلك عنها ، وغسل ما امر الله عز وجل بغسله منها ، والمسح على ما امر الله (اخرج) عليه بالمسح كما مسح العامة على ذلك وتراه جاثواً : فمثل ذلك في الباطن ان ما جعل من ذلك على هذه الاعضاء مثله مثل ظاهر اهل الباطن ، فلا يجوز للمؤمن الاقرار به ، ولا بشيء منه ، وعليه ان يتزع ذلك في الظاهر عن تلك الاعضاء ، ويغسل منها ما امر بغسله ، ويمسح منها على ما امر بالمسح عليه . وكذلك يفعل بالباطن وبطرح ظاهر اهل الباطل فلا يقبل عليه ، ويقبل على ظاهر اهل الحق وباطنهم ، كما يغسل ويمسح تلك الاعضاء ظاهراً وباطناً كما وصفتنا . فهذا باطن ترك المسح على ذلك والنهي عنه .

واما ما جاء في كتاب الدعائم من استحباب غسل اعضاء الوضوء والمسح عليها ثلاثاً ثلاثاً : وذلك في الباطن على حدود النطقاء . ومنه قول النبي (ﷺ) : « هذا وضوئي ووضوء النبيين (٤٤ ظ) من قبلي » . واستعمال ذلك مرتين مرتين فعلى الاسس . ومنه قول رسول الله (ﷺ) : « هذا وضوء من يؤتى اجره مرتين » وذلك لاقراره وطاعته للتأطى والاساس . واما واحدة واحدة فعلى الاثمة . ومنه قول رسول الله (ﷺ) : « فهذا وضوء من لا يجزيه صلاة

الابه . . يعني في الباطن طاعة الائمة . لان الله عز وجل قرن طاعاتهم بطاعته
وطاعة رسوله ، فلا يقبل عمل من عامل الا بذلك .
فاعلموا ، وحمكم الله معاشر الاولياء ، علم ماتعبدكم الله عز وجل بعمله
والعدل به ، من امر ظاهر دينكم وباطنه ، فاعرفوا قدر النعمة عليكم بذلك ،
واشكروا للذي اولاكموها ، بارئكم جل ذكره ، ومن اجري ذلك لكم على
يديه واوجب عليكم شكره ، يزدكم ، كما وعد الشاكرين ، من عطائه ، وجزيل
نعمة اوليائه وآلانه . ويسبغ ذلك عليكم ظاهراً وباطناً كما اخبر في كتابه .
فتح الله لكم في ذلك ، ووفقكم له ، واعانكم عليه بافضل رحمته .
وصلى الله على محمد نبيه ، وعلى الائمة الابرار وعترته ، وسلم تسليماً . وحسبنا
الله ونعم الوكيل .

المجلس التاسع من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمد من عرف الحمد حق معرفته وأخلصه ووقف على حقيقته. وصلى الله على محمد وعلى آله حلاة من علم كيفية الصلاة عليه وعليهم ، وعرف فضلهم وحققهم واستسكان اليهم .

قد سمعتم معاشير الاخوان (٤٥ و) فأويل ما أثبت لكم في كتاب الدعائم من ظاهر ما تعبدكم الله بأقامته ظاهراً وباطناً وباطن ذلك الى آخر القول في المسح على القدمين من صفات الوضوء . وانتم تسمعون الآن ما ينلو ذلك . ورب سامع يعرض عما يسمعه فلا يعيه ولا ينتفع به وانما تسمع وتبصر القلوب . فلهما بها مقبلين على ما تسمعون ، معتقدين له بخالص من نيائكم واجتهادكم ورغباتكم وبصائرهم ، يذكرو ذلك لديكم ، ويثبت عندكم . فان البذر والغرس لا ينبت الا فيما طاب وكرم من الارض ، وفيها يغوص الماء وتقبله . واما ما صلب منها فانه يمر الماء على وجهه من شدته وفساوته ، ويفسد البذور والغرس ، فيما خبت منها ولم يقبل الماء . جعلكم الله ممن يقبل ما يحبه ومن يلقنه وبعبه ، كما امر جل وعلا بذلك المؤمنين من عباده بقوله : « يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيهم » فانما الحي المؤمن العالم بالدين ، والجاهل ميت كما قال الله اصدق القائلين : « اموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون » . جعلكم الله ممن يحبس في الدنيا الحياة الموصولة بالحياة الدائمة في الدار الآخرة .

وما ينلو ما سمعتموه ما جاء في الدعائم من النهي عن تقديم غسل بعض اعضاء الوضوء ومسحها على بعض ، والامر بان يؤتى به على نسق ما ذكر الله تعالى في

كتابه بقوله : « فاعملوا وجوهكم وايدبكم (٤٥ ظ) الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأوجلكم الى الكعبين » وقد ذكرنا فيما تقدم أن هذه الاربعة هي الفرائض في الوضوء . وإن الاستنجاء والمضمضة والاستنشاق سنة فيه . وإن هذه الثلاثة هي من السنة يبتدأ بها في الوضوء قبل الفريضة . وقد ذكرنا العلة التي أوجبت ذلك .

فأما العلة التي نهي لها عن تقديم بعض أعضاء الوضوء على بعض والامر بان يؤتى بالغسل والمسح عليها على ما نصه الله (نع) في كتابه وسنة رسوله (ﷺ) ، لا يقدم منها ما أخره ، ولا يؤخر منها ما قدمه . فلا يبتدأ في الوضوء بغسل الكفين . وقد ذكرنا أن تأويلها في الباطن : حدود أولياء الله المنصوبون بينهم وبين العباد ، الذين بهم ومن قبلهم يوصل اليهم . وإن مثل واجب غسل الكفين قبل ادخلها الاثناء إذا كان بها نجاسة ، مثل من تنقص هذه الحدود ، أو بعضها ، أو أجزأ بها ، أو قال مكروهاً منها . فلا ينبغي له أن يتوسل بهم ، وهو على ذلك فيهم ، حتى ينظهر منه بالتوبة ، ويخلص لهم المودة لجميعهم ، والمعرفة بحقيقتهم ، ويكون ذلك أول شيء ابتدأ به لأنهم أول من يعرفه ويتوسل به ، وبأني ولي الأمر من قبله . فلذلك كان غسل الكفين أول ما يبتدأ به ، إذا كانت بها نجاسة . فإن لم تكن بها نجاسة سقط فرض غسلها . وادخلها المتوضيء الاثناء إن شاء . ومثل ذلك ان يكون سالماً من الطعن على الحدود ، أو كان الامام لم يقم بعد حدوداً (٤٦ و) من دونه . وإن غسل المتوضيء كفيه^١ فتظافاً فذلك حسن وفيه فضل . ومثل ذلك ان يعتقد المستجيب ويعظم^٢ الحدود وفي الأمر [أ] كانوا منصوبين أو لم ينصبوا بعد ، وذلك حسن وفيه فضل ، كما في غسل الكفين قبل الوضوء في الظاهر والباطن .

(١) في الأصل : وإن غسل كفيه المتوضيء

(٢) في الأصل : وتعظم

ثم يتلو ذلك غسل الفرج من اللطخ ، وأنه ليس من الريح استنجاء واجب ،
وإن من استنجى منه تنظفاً فذلك حسن وفيه فضل . وقد تقدم القول أن مثل
الاستنجاء من الغائط والبول مثل التطهر بالخزوبة والعلم بالحكمة من الكفر
والشرك بعد البراءة منهما . وهذا أيضاً من أول شيء يجب أن يتبدى به المستجيب .
لأن الولاية لا تصح إلا بعد البراءة ولا يكون المؤمن مؤمناً حتى ينهوا من
الكفر والشرك .

ثم يتلو ذلك المضمضة والاستنشاق . وقد ذكرنا أن مثل الغم مثل الناطق ،
وهو الرسول (ﷺ) . ومثل الأتف مثل الأساس ، وهو وصيه عليه السلام .
فمن قبل الغم يكون البيان والغذاء الذي به الحياة . ومن قبل الأتف يكون
النفس الذي به أيضاً تكون الحياة . وقد تقدم شرح ما يقتضيه كل واحد منهما ،
فليس ينبغي بعد البراءة من الكفر والشرك والنفاق أن يتبدى المستجيب إلا
بالأقرار بالرسول وبرحمته ، وطاعتهما ، ومعرفة ما يجب لهما . إذاً الرسول صاحب
الشريعة (٤٦ ظ) والوصي أساس الأمة .

ثم يتلو ذلك غسل الوجه . وقد ذكرنا أنه فيه سبعة منافع : العينان . والأذان .
والمخزبان . والتم . وإن أمثالهم في الباطن أمثال السبعة النطقاء الذين هم :
آدم . ونوح . وإبراهيم . وموسى . وعيسى . ومحمد . وخاتم الأنبياء من ذريته ،
صاحب القيامة (صلعم) وآله أجمعين .

ونقدم القول بذكر العلة التي أوجبت ذلك له . ولا بد للمستجيب ، بعد
البراءة من الكفر والشرك والنفاق ، من الإيمان والتصديق بمحمد (صلعم)
وصيه علي صلوات الله عليه ، ومن الإيمان والتصديق بالنطقاء الستة وهم : آدم .
ونوح . وإبراهيم . وموسى . وعيسى . ومحمد . صلوات الله عليهم أجمعين ، وبخاتم
الأنبياء ، صاحب القيامة ، صلوات الله عليه . وهو اليوم الآخر الذي ذكره الله
عز وجل في غير موضع من كتابه ، وجعل عز وجل الأيام السبعة أمثالهم :
فالأحد مثل آدم . والاثنين مثل نوح . والثلاثة مثل إبراهيم . والأربعاء مثل

موسى ، والحليس مثل عيسى . والجمعة مثل محمد ، صلى الله عليه وعلى جميع المرسلين :
جمع الله تعالى له علم النبيين ، وفضلهم ، واكملهم ، وجعله خاتمهم ، وفضلهم بان
يجعل السابع من ذريته ، ومن اهل دعوته وملته ، ومثله مثل يوم السبت ،
وخلق السموات والارض ، كما اخبر سبحانه : « في ستة ايام » . فكان كذلك
جميع الامر والنهي والخلق والعمل والعلم في شرائع هؤلاء النطقاء الستة . وكان
عصر خاتم الائمة (١٧ و) عصرأ لأعمل فيه . وانما فيه الجزاء . وهو يوم القيامة .
كما اخبر عز وجل في غير موضع من كتابه انه لا يقبل فيه عمل من عامل .
وفي هذا كلام بطول . وسوف يأتي بقائه في موضعه افشاء الله (نع) .

وكذلك فقد تقدم القول ان الامامة بين كل ناطقين يتعاقبها سبعة ائمة بعد
سبعة ، حتى يكون الناطق سابعهم ، وكذلك يكون الناطق سابعهم . وكذلك
يكون خاتم الائمة سابعها ايضاً . فكان مثل غسل الوجه مثل الاقرار بهذه
الاساميع وطاعتهم . ولا بد للمستجيب من ذلك بعد الاقرار بالرسول كما اخبر
الله عز وجل بقوله : « آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله » . وذكر الایمان
باليوم الآخر في غير موضع من كتابه .

ثم يتلو ذلك غسل اليدين الى المرفقين . وقد ذكرنا ان مثل اليدين في الباطن
مثل الامام والحجة وطاعتها . ولا بد للمستجيب بعد الاقرار بانبياء الله ورسله
من معرفة امام زمانه وحجته ، ان كان قد نصبه ، او العلم ، ان لم ينصبه ،
بانه لا بد من نصبه اياه ، ليكون الامر اليه من بعده ، والتوقيف على ذلك الى
منتهى حده . وذلك مثل غسل اليدين الى المرفقين .

ثم يتلو ذلك المسح على الرأس ، ثم على الرجلين . وقد تقدم القول بان مثل
الرأس مثل رئيس الشريعة ، وهو محمد (ﷺ) . ومثل الرجلين مثل الامام
و (١٧ ظ) الحجة الذين يحملان عالم زمانها وينقلانه في حدود الدين ومراتبه
كما تحمل الرجلان الجسد ونقلانه من مكان الى مكان . وقد ذكرنا ان الفصل

مثله مثل الاقرار والطاعة . والمسبح مثله مثل الاقرار . فاذا اعترف المستجيب
وآمن بالنطقاء وبامام زمانه وحجته لازمه بعد ذلك الاقرار بجميع ما أتى به
الرسول عن الله عز وجل . ثم يأتي به الامام والحجة عن الرسول .
فكان تنزيل الوضوء الظاهر في ظاهر حكم الشريعة هذا التزويل أولاً فأولاً
على ماسمه رسول الله (ﷺ) ، والذي سته فعن الله أنه ، كما قال الله سبحانه :
« قل إن اتبع الا ما يوحى الي » . وقال جل ثناؤه : « والنجم اذا هوى .
ما ضل صاحبكم وما غوى . وما ينطق عن الهوى . ان هو الا وحي يوحى » .
فكل ما أمر به رسول الله (صلعم) من اقامة دين الله عز وجل ، فعن الله عز
وجل أنه ما نصه في كتابه . ومن اجل هذا كان الابتداء في الوضوء بما جاء في
الظاهر منصوصاً في السنة قبل الذي جاء منصوصاً في الكتاب . لانه يجري على
التقريب كما بينا . ولا ينبغي ان يقدم منه شيء على شيء . فلذلك جاء في الظاهر
ما ذكر في كتاب الدعائم انه ينبغي ان يقدم بعض اعضاء الوضوء على بعض . وامر
ان يؤتى به على حسب ما امر الله تعالى به ورسوله (صلعم) ، وان من بدأ بما
أخبره الله (ع ج) ورسوله من ذلك أعاد الوضوء حتى يكون على الفسق
أولاً فأولاً .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من النهي عن تبعض (١٨ و) الوضوء
وذلك ان يكون المتوضي يغسل بعض اعضاء الوضوء ، ثم يدعه ويتشاغل بغيره
حتى نقضي لذلك مدة ، ثم يعود فيتم وضوءه على ما تقدم منه . فان ذلك لا يجوز به
وعليه ان يبتدىء به من أوله : فتأويل ذلك في الباطن أن الداعي ان اخذ العهد
على المستجيب الذي مثله مثل الطهارة فاستمع بعضه ، ثم قطع ذلك الامر عرض
له ، واقترب ، وقطاول ذلك ، ثم عاد الى الاخذ عليه ، لم ينبغي له ان ينسق
الكلام له على ما تقدم . ولكن ينبغي له ان يبتدأ العهد من أوله حتى يأتي عليه .
فان كان انما قطع ذلك في مقامه ، وعاد الى الكلام قبل ان يفارقه ، وقيل ان
ينسى ما تقدم منه المأخوذ عليه ، بني على ما تقدم منه . وكذلك جاء ان المتوضي

إذا قطع وضوءه فإنه يبيّن عليه ما لم ينشف الماء عن الأعضاء التي تقدم غسلها . وجفاف الماء ههنا مثل "لنسيان المأخوذ عليه ما تقدم من القول عنده . وإذا كان قريب العهد ولم ينس ذلك فمثلته مثل الذي لم يحجف ما تقدم من وضوئه لقرب عهده . وكذلك جاء الأمر^(١) في الظاهر أنه لا ينبغي قطع الوضوء لغير علة . وهو كذلك في الباطن لا ينبغي لأخذ العهد قطعه عن المأخوذ عليه حتى يكمله إلا أن يكون ذلك لعل لا بد من قطعه لها . فإن زالت العلة في الوقت من قبل أن ينسى المأخوذ عليه ما سبق إليه ، بنى الأخذ على ما تقدم (٨ ع ٤ ظ) وإن تطاول ذلك ابتداء العهد من أوله ، وقطع ذلك لغير علة لا يجوز للأخذ ولا للمأخوذ عليه . وعلى أخذ العهد الإقبال على من يأخذه عليه بلفظه وبنيته ، وإن لا يشتغل عن ذلك بشيء غيره . وعلى المأخوذ عليه الإقبال كذلك على ما يسمعه بسمعه وقلبه ، وإن لا يشتغل عن ذلك بشيء غيره . ولا يقطع ذلك أحدهما بشيء غير العهد وما يؤكده . وإن يقبل المأخوذ عليه ببصره على أخذه عليه ، وبجميع ما يثبته عنده من حواسه وجوارحه . ويقبل كذلك أخذه بذلك عليه ، كما يكون المصلي في صلاته ، والخطيب والمستمعون لخطبته ، لا ينبغي لأحد منهم أن يعرض عما هو فيه ، ولا أن يتكلم بغير ما يكون من الكلام في مثله . وقد قيل إن الخطبة من الصلاة . والصلاة مثلها في الباطن مثل الدعوة . فكما لا يجوز ما ذكرناه في الصلاة . كذلك لا يجوز في الدعوة .

وكذلك جاء الأمر في الوضوء أن يبتدأ فيه^(٢) بالميامن من اليدين والرجلين فيغسل أو يمسح أولاً على اليدين منها . وباطن ذلك وتأويله فيه : أن مثل اليدين كما تقدم القول بذلك مثل الإمام . ومثل اليسار مثل الحجة . والإمام أفضل في وقته من الحجة . وبه ينبغي أن يبتدأ في الأخذ على المأخوذ عليه . ويقدم

(١) في الأصل : الأمر

(٢) في الأصل : فيها

ذكره قبل ذكر الحجة . وكذلك ينبغي ان يبتدأ على المأخوذ باقامة الظاهر الذي هو القائم به على الباطن الذي يقوم به حجه بنفويضه اياه اليه .

وقد ذكرنا فيما تقدم انه لا يؤخذ العهد الا على من دخل في الاسلام . وانه اول ما يبتدأ به (٤٩ و) المأخوذ عليه من العلم والتربية اقامة ما اوجبه الله عز وجل من الظاهر : فيوقف أولا على ظاهري الائمة الذي اذره عن رسول الله (صلعم) من الطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، والجهاد ، والحلال ، والحرام . فاذا اوقف على ذلك واخرج ظاهري اهل الباطل ، وقبل ظاهري اهل الحق ، وعمل به واعتقده ، وفوتج بعد ذلك بالباطن ، ونقل في حدوده ودوجانه بقدر ما ينبغي له .

فانهموا معاشر الاخوان باطن ما افترضه الله عز وجل عليكم ظاهرا ، واقبموا كما امركم ظاهري ما تعبدكم به وباطنه ، واكملوه وتواصوا به ، وتنافسوا فيه . اعانكم الله على طاعته ، ووفقكم لما يرضيه ، وفتح لكم فيه ، واوزعكم "سكرك" ما من عليكم به ، وهذا كما اليه .

وحلى الله على محمد نبيه ، وعلى الائمة من ذريته ، وسلم نسليما . حسينا الله ونعم الوكيل .

المجلس العاشر من الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله كنه حمده ، وصلى الله على محمد ورسوله وعبيده ، وعلى وصيه والائمة
من ولده .

قد سمعتم ، تفعمكم الله بما تسمعون ، ولا جعله حجة عليكم في الدين ، ما جاء
في باطن ما في كتاب دعائم الاسلام من اوله الى آخر باب الوضوء للصلاة .
ويتلو ذلك في كتاب الدعائم ذكر المياه التي ينظف بها ، وما يجيبها ، وما يتجسسها .
قد مر فيما سمعتموه من الباطن ان الماء في الظاهر مثله مثل العلم في الباطن .
فكما تكون حياة الاجسام في الظاهر بالماء الظاهر (١) كذلك تكون
حياة الارواح في الباطن بالعلم الباطن والحكمة . وكما تكون في الظاهر بالماء
الظاهر طهارة الابدان الظاهرة ، كذلك تكون في الباطن طهارة الارواح
الباطنة بالعلم الباطن .

ومن ذلك قول الله (ع ج) من قائل : « وينزل عليكم من السماء ماء ليطفئكم
به ويذهب عنكم رجس الشيطان ، ويربط على قلوبكم ، ويثبت به الاقدام » .
وقوله : « ونسقيه مما خلقنا انعاماً والناس كثيراً » ، ولقد صرفناه بينهم ليدذكروا
فأبى أكثر الناس الا كفوراً ، قالعلم هو الذي يذهب رجس الشيطان ،
وبه يثبت الله الذين آمنوا ، ويربط على قلوبهم ، وهو الذي صرفه بينهم ليدذكروا
فأبى أكثر الناس كما اخبر سبحانه الا كفوراً به . ولم يصدق^(١) به الا القليل
الذين اتى عليهم في كتابه .

(١) في الاصل : ينصدق

وكذلك لما كان الماء الظاهر به حياة الابدان الظاهرة ، وعنه يكون النبات الذي به الافروات . كان كذلك بالعلم الذي هو منه في الباطن حياة الارواح الحية الدائمة في دار البقاء في الآخرة . ومن ذلك قول الله عز وجل : ه وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً ه . فالمراد بالماء ههنا العلم في الباطن . فاما الماء الظاهر فقد سقاه الله (ع ج) البر والفاجر ، والمؤمن والكافر . واما قوله : وتسقيه مما خلقنا انعاماً واناسي كثيراً ه . والانعام ههنا اولياء الله واسماهم الذين انعم الله بهم على العباد . واناسي كثيراً يعني الذين استجابوا لهم (٥٥ و) ولم يقل انه سقاه كل الناس .

والماء منه ما يشرب وينظف به . ومنه ما يتطهر به ولا يشرب كالماء الملح ، وماء البحر . والذي ينظف به ويشرب الماء العذب . وهو على درجات في العذوبة والرقه والفضل . ومن المياه ما يحل شربه واستعماله ولا ينجس ما اصابه ، ولا يجزى الظهور به : وذلك مثل ماء الوردة ، وماء التوابير ، وما يصعد من المياه من الحضر وغيرها . ومن الماء ما اذا تغير لونه أو ريحه أو طعمه لم يجز شربه ولا الظهور به . وذلك هو الذي تغير ذلك منه من التجاسات . ومن الماء ما يتغير لونه أو ريحه أو طعمه فلا يجوز به الطهارة ويجل شربه ولا ينجس ما اصابه . وذلك ما كان من الماء قد خالطه ما يحل ولا يجرم كالعسل واللين ، أو قد كان خالطه خبز أو تر أو زبيب أو غير ذلك من المأكول وظهر فيه ، وغلب عليه ، مما لم يكن مسكراً ، فلا بأس بشربه ولا ينجس ما وقع عليه ، ولا يجوز الطهارة به . ومن الماء ما يحول ريحه ولونه وطعمه ، ويتطهر به ، ويغتسل ، ويشرب منه ، وذلك كالماء الآجن الذي يكون كذلك بسجبل في الآنية والمصانع من غير نجاسة اصابته الا انه يتقادم فيتداخله ذلك ، فليس ذلك بما يفسده ولا يجرمه ولا ينقله عن حد الطهارة .

ولكل شيء من ذلك مثل من العلم في الباطن . واصل ذلك أن الماء في الظاهر انما يستعمل للطهارة والشرب . فمثل الطهارة مثل الظاهر ، لانه انما يطهر به ما يظهر

من جسد (هـ ظ) أو ثوب أو غير ذلك بما قصبه النجاسات والافساح فيزال ذلك عن ذلك الظاهر بالماء . ومثل الشرب مثل الباطن لانه اذا شرب صار الى باطن الجسد وجرى في اجزائه الباطنة . فمثل الماء العذب الظاهر الذي يغتسل ويتطهر به ، وبشرب منه ، مثل العلم الذي يجري في الظاهر والباطن ويرادان به معاً ، ويلزم المؤمن استعماله والعمل به في ظاهر دينه وباطنه . ولا يكون الباطن به مخصوصاً دون الظاهر ، ولا الظاهر مخصوصاً به دون الباطن . بل يخرجان منه معاً مخرجاً واحداً ، ويخرجان كذلك فيه معاً . وهو اكثر ما تسعون من علم اولياء الله الذي يشهد ويثبت باطنه ظاهره ، وظاهره باطنه ، ويتطابقان معاً ، ولا يختلفان .

ومثل الماء الذي يجوز الطهارة به ولا يشرب فهو من العلم ما قصد به الظاهر وحده ، دون الباطن ، كالذي يبتدأ به المستجيب من العلم الظاهر الذي لا يفتح فيه . فان تعاطى المستجيب استخراج باطنه ، واستعماله في الباطن لم يكن ذلك الا عن استكراه ، ولم يعذب له ، ولم ينفع به ، بل يضره ذلك ، وان اكثر منه اهلكه . كما يكون الذي يشرب ماء البحر ، والماء المالح ، لا يشربه الا عن استكراه وشدة ، ثم [لا] ينفع مع ذلك به ، ولا يغذيه^(١) ، بل يضره . وان اذرف فيه اهلكه .

وتفاضل المياه [في] العذوبة بعضها على بعض ، على قدر حالات الحاملين لها . فالماء اصله كله من السماء . قال الله عز وجل (٥١) : « واتزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الارض » . واصل الماء عذب كله ، وبقاع الارض التي يصير اليها ، والآنية التي يجعل فيها بعد ذلك تحميداً ، كذلك اصل العلم عن اولياء الله ، فاستحالة انما تكون ممن يصير اليه ممن دونهم على مقادير احوالهم .
وأما مثل الماء الذي يحل شربه ولا يتنجس ما أصابه ولا تخل الطهارة به لما

(١) في الاصل : يغذيه .

مخالفة من غيره من الخلال ، فمثل العلم المجرد في الباطن ، وحده يستعمل كذلك في الباطن ولا تكمل الطهارة به ؛ ولا تكون الا ظاهراً وباطناً ؛ ولا يجزى ذلك الا بالعلم الحقيقي الجامع لذلك ، المأخوذ عن اولياء الله عليهم السلام ، المقصود به طهارات المستجيبين لدعوتهم ، فذلك جامع للطهارات الظاهرة والباطنة . وما كان من الماء يتطهر به ، ولا يشرب قلنا مثله مثل ما يقصد به الظاهر وحده من العلم ؛ وما كان يشرب ولا يتطهر به فمثل ما يقصد به الباطن وحده كذلك دون الظاهر ، وهو لا ينجس الظاهر ولا يغيره .

ومثل الماء الآسن المتغير لقدمه مثل علم من مضى من اولياء الله وتقدم عهده ؛ وهو ظاهر لا يضره تقدمه واستحالة التقدم ؛ ولكن ما اخذ عن امام الزمان فهو اولى ، واعلى ، واشرف ، واعذب ، وأنظف ، كما يصكون الماء القريب العهد بالسقاء .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ان الماء يطهر ولا يظهر ، فذلك ان الماء الظاهر كذلك انما يتطهر به ولا يظهره في ذاته غيره (٥١ ظ) وكذلك العلم الذي هو كما ذكرنا مثله انما هو طهر للعباد ، ولا شيء اظهر منه فيظهره .

وأما ما جاء في الدعائم من ان البحر طهور ماؤه وحل ميتته ^(١) ، فقد ذكرنا مثل ماء البحر ، وهو طهور الظاهر ، كما ذكرنا ويقتضى ؛ ولم يقل انه مشروب ، أعني البحر الاعظم ، الذي هو ملح ؛ وأما ما استبحر ^(٢) من الماء وكان عذباً فحكمه حكم الماء العذب على ما وصفنا ؛ وسند ذكر في باب الاطعمة ان شاء الله (فع) معنى قوله : « حل ميتته » ؛ وقد ذكرنا طرفاً من ذلك فيما تقدم عند قوله : أحلت لكم ميتتان ^(٣) .

(١) نقرأ في الهامش : ميتته أي صيده .

(٢) في الأصل : أبحر . ونقرأ في الهامش : استبحر أي النهر الكبير .

(٣) نقرأ في الهامش : الميتتان الجوارح والحيوات المشر إذا أخذ حياً وحياً عليه .

وأما ما جاء في الدعائم [من] أن الماء لا ينجسه شيء مادام اسم الماء واقعاً عليه، وصفته موجودة فيه، فإذا خالطه غيره فاستحال، وغلب عليه ما خالطه زال عنه اسم الماء، وأزومه اسم ما غلب عليه؛ فكذلك العلم الذي مثله مثل الماء في الباطن لا يفسده شيء مادام معلوماً معروفاً، يترأ من قول المتكلمين، وآراء المبطلين، فإذا ألبسوه بباطلهم، وغلب ما لبسوه به عليه، فلم تعرف حقيقته، لم يجوز استعماله؛ ومنه قول الله (ع ج) : « ولا تلبسوا الحق بالباطل »؛ ويكون ذلك كالماء في الظاهر الذي غلبت عليه النجاسة لا يجوز استعماله في ظاهر ولا باطن، كما لا يجوز شرب الماء الذي غلبت عليه النجاسة، ولا تجزى الطهارة به. وأما ما جاء في الدعائم من الميضة تكون بقرب المسجد يدخل الجنب والخائض فيها يده: أن ذلك لا يفسدها، فمثل ذلك في الباطن مثل علم المفاتيح (٥٢ و) لا يفسده كلام من فاتحوه من أحدث حدثاً، ولا كلامهم من ذات أنفسهم، لأن مثل الخائض ههنا مثل المستجيب يحدث في الدين حدثاً يجب عليه أن يظهر منه، ومثل الجنب مثل المفاتيح ومن يفتح به العلم، وذلك مثله مثل الطهارة؛ فما كان منها من الكلام عند ذلك ولا يلتبس به الحق بالباطل، ولا يغيره، لم يفسد ذلك العلم الذي يتفاضل فيه ولم يغيره.

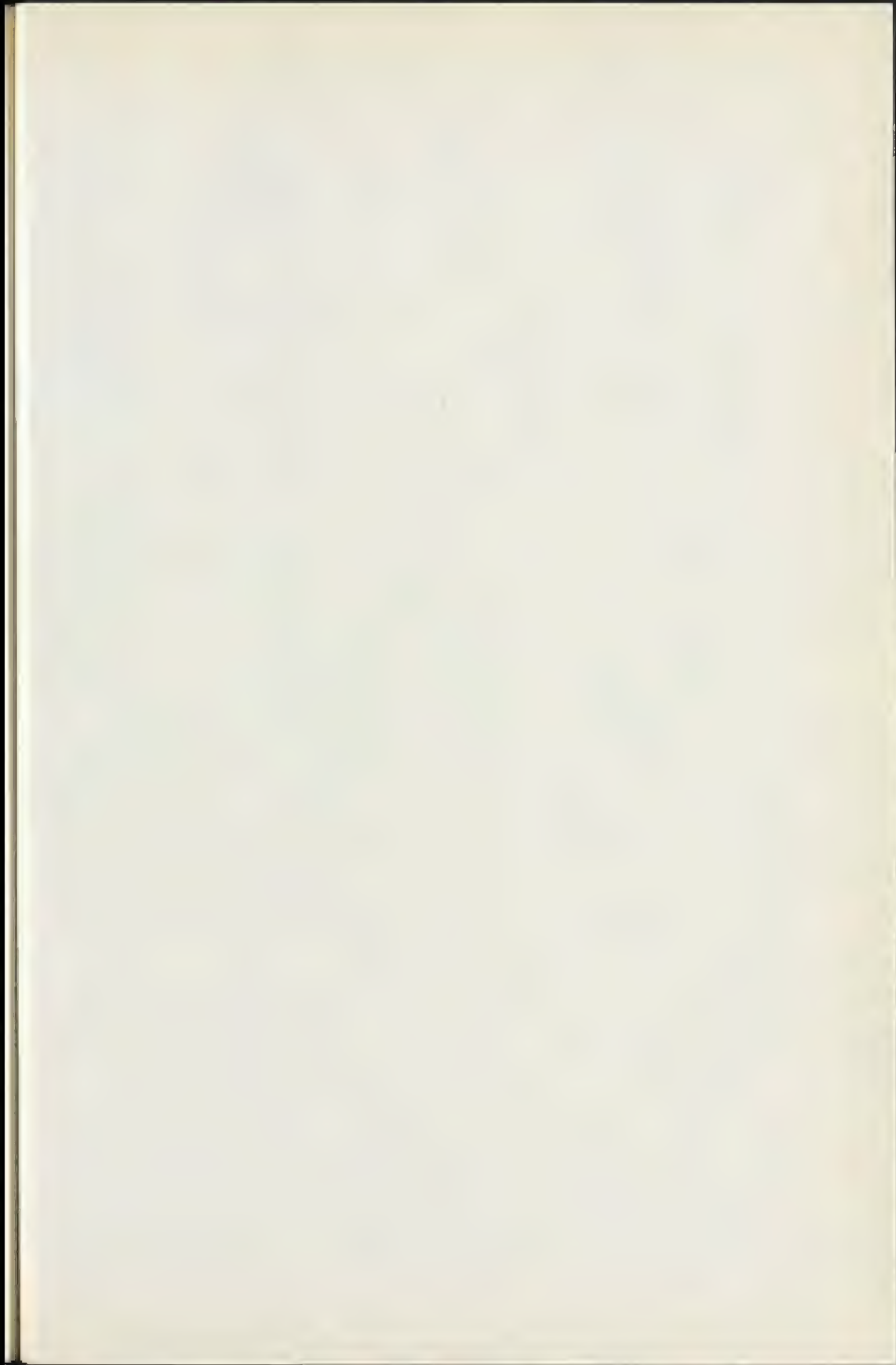
وأما ما جاء في الدعائم من الكلاب والسيباع إذا ولعت في الماء أو [و] رذته، لم ينجسه ما لم يتبين أثرهما فيه. والسيباع أمثال رؤساء أهل الباطل. والكلاب أمثال أتباعهم. لا يفسد العلم أخذهم منه. ولا إدخالهم فيه ما عسى أن يدخلوه ما لم يغلب ذلك عليه ويغيره.

وأما ما جاء في الدعائم من أن الماء لا يفسده ما خالطه من الغائط والبول، عالم يتبين ذلك فيه، ويغلب عليه، فمثل ذلك في الباطن: أن ما أدخله أهل الكفر والشرك من كفرهم وشركهم في العلم، ليلبسوا به الحق بالباطل، كما وصفهم الله عز وجل بذلك، فلم يغلب ما أدخلوه من ذلك على العلم، ولم يظهر فيه فيلبس على طاليه، لم يفسده ذلك. فإذا ظهر فيه، والتمس به، لم يجوز

استعماله ، كما لا يجوز استعمال الماء في الطاهر الذي يظهر ذلك فيه ، ويغلب عليه .
واما ما جاء في الدعائم من ان الحيوان يقع في الماء فيموت فيه ان ذلك
لا يفسده الا ان يحيل ذلك ربحه او لونه (٥٢ ظ) او طعمه ، وان ذلك ان
احاله فنزح منه ان كان بئراً ، او ادخل عليه من الماء الطاهر ان كان غديراً ،
ما يزيل ذلك عنه عاد طاهرآ . فمثل ذلك في الباطن الواقع في العلم ، او الموقوع
فيه ، بجهالة وعلى غير ترتيب وتربية بهلك من اجل ذلك ، ويصير الى الكفر ،
اذا ورد عليه منه ما لا ينجسه ، ولم يكن ادخل فيه من قبله ما يلبس من اجله ،
ان ذلك لا يفسد العلم ولا يغيره . فان ادخل فيه من قبله ما يلبس على من يسمعه ،
ولم يحز استعماله الا ان يزيل ذلك اعل العلم القوامون عليه ، او ان يوردوا عليه
من البيان ما يزيل الشك والالتباس منه ، كما يظهر البئر اذا نزح من ماؤها حتى
يزول عنه ما ظهر فيه من نجاسة ، او يصير الى الغدير من الماء الطاهر ما يسهلك
ما كان فيه من الماء المستحيل .

فهذا تأويل ما جاء في حكم الماء في كتاب الدعائم في هذا الحد الذي قاله
ولي الله به . ويتلوه ذكر الاغصان ، وقد تقدم القول بتأويله عند ذكر الوضوء .
نفعكم الله معشر المؤمنين بما تسمعون ، وجعلكم لانعمه من الشاكرين .
وصلى الله على محمد نبيه خاتم النبيين ، وعلى الائمة من ذريته الطاهرين وسلم
نسليما . حسبي الله ونعم الوكيل .

ثم الجزء الاول من كتاب تربية المؤمنين ويتلوه الجزء الثاني منه بالتوقيف
على حدود باطن علم الدين من كتاب تأويل دعائم الاسلام .
[بنهاية هذا الجزء الاول ينهي ما اقتطفناه من كتاب تربية المؤمنين او
تأويل دعائم الاسلام]

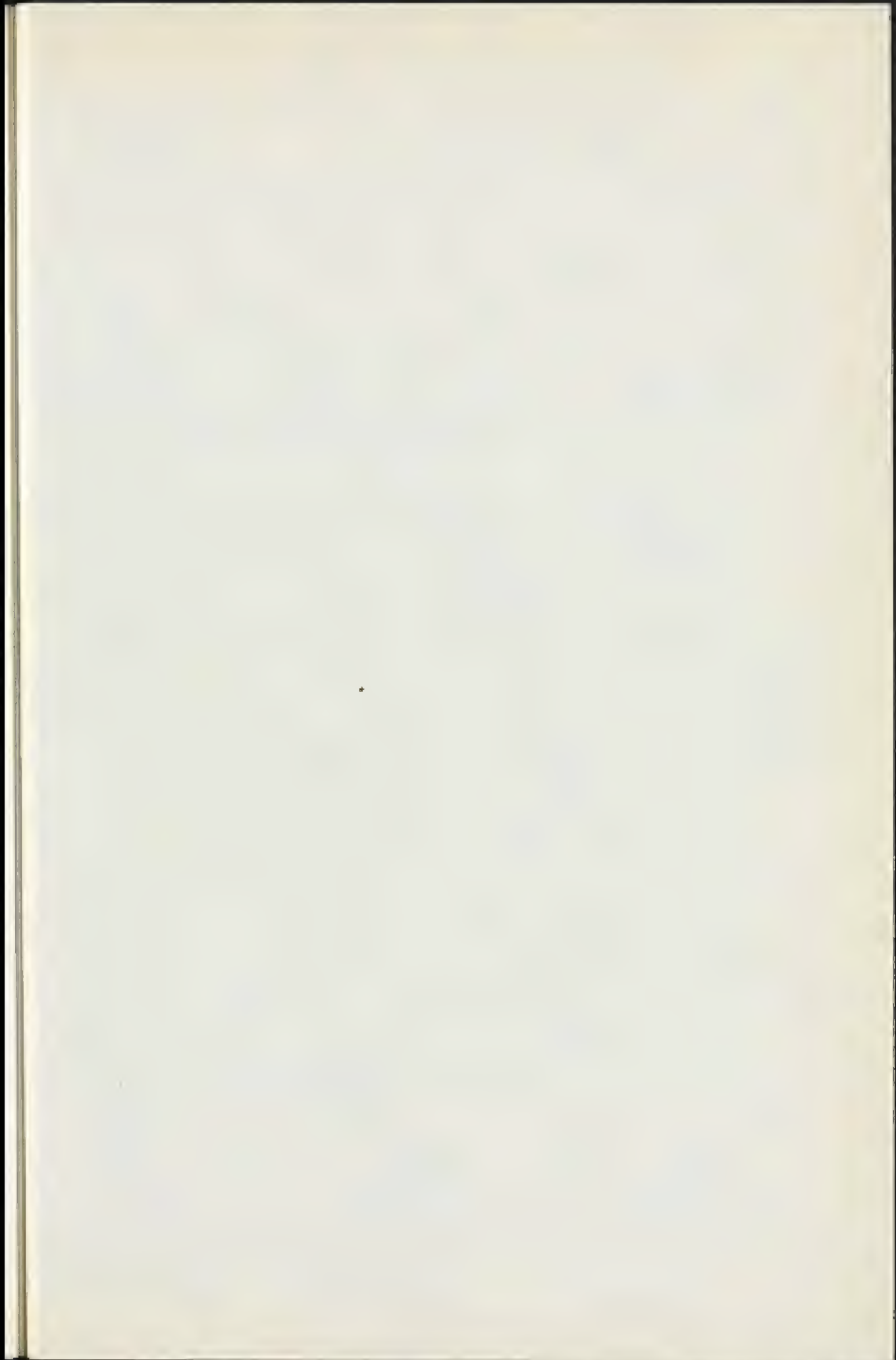


(١ و)

الرسالة الموسومة بـ :

« جهرة العقول ، وزبدة المحصول »

لسيدنا علي بن محمد الوليد قدس روحه



(١ ظ) بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مختص آل محمد صلوات الله عليه وتعليمهم بأسرار العلوم والحكم ،
وجاء عليهم الدبابجي الشكوك والشبهات مصابيح تلك الظلم ، والهدادي بهم من
انبئهم الى نيج الرشاد الاقوم . نحمده اذ ميزنا بطاعتهم من مشايبة الانعام ،
ونغرنا من واسع رحمته بمقائض الطول والانعام ، وخلصنا من الهول والظلم
الحيرة والخلال ، وانقذنا من الهول والخلال ، وآوانا^١
من حرمهم الامين الى ممدوء الظلال .

وتشهد ان لا اله الا الذي فاعل العقول في اودية ممالكها عن ادراكه ،
فان نهضت طالبة له وقعت في حبال العجز والتمراكه ، وغشيها^٢ ظلام القصور
بمحيطات (٢ و) افلاكه ، وان قدرت عن البحث والايجاب رمتها في التعطيل
بسهام هلاكه ، وهوت بها امواج بحره في اسفل ادراكه . فلا ملجأ لها سوى
الاختصام بذروة الاعتراف بالعجز عن الادراك ، ولا جنة غيره تستلام بها من
شوارع اسنة التعطيل والاشراك .

واشهد ان محمداً عبده ورسوله^٣ الذي ارسله رحمة تستنقذ الفرقى من
بحار الجاهلية ، ونعصم النفوس من الاسعار الباهية ، وتنقل من اطاعها الى
حقيقة الصورة الانسانية ، ونجمع الكافة على^٤ الملة الحنيفة ، وننفع في صور

(١) في الاصل : واوانا .

(٢) في الاصل : وغشيها .

(٣) نقرأ بين الاسطر هنا كلفي : هـ سلام الرجل هـ : كلفنا بخط مقام .

(٤) في الاصل : عن .

اتباعها روح الحياة الابدية ، صلى الله عليه من شجرة طيبة اصلها في دار القرار ،
واعصانها مندلية الى عالم الدين يشرق الانوار ، وسقاها ^(١) من جاري كاهنه من
يقصر عن ادراك عظمة احد مبدعاته ثواب الافكار ، وعلى لقاح حمل تلك
الشجرة المباركة ولباب طلوعها ، ومستخرج السكامة في مخضر سامق فرعها ،
اب الائمة الاطهار ، وبارز سنبل زرعها ، علي بن ^(٢) ابي طالب ، قرين الكتاب
ومؤوله ^(٣) ، وفاصل الخطاب ، والحال لعقود مشكاه ، منار الحق العالمي ، وينبوع
النور المتلألئ ، وعلى حمل تلك الشجرة المباركة المنشق عودها الزكي عن الانوار
المتدلية الى عالم الطبيعة من عالم الملائكة ، المكني عنها بالبول ، الزاوية انواع
الحكم في قلوب اهل الطاعة والقبول ، وعلى ثمر تلك الاغصان العالية ، ولباب
سنبل تلك الانوار المتلألئة ، ائمة الاعصار ، وشجوس (٢ ظ) دين الله المشرقة
والافار ، الكاشفي سدق الارتياب عن وجه الحق الجلي ، الزبد المستخلصة من
ذوية الحسين بن ^(٤) علي ، وعلى شمس الاوان والعصر ، الخبيجة ^(٥) بظلل الغمام
لمحبوب السر ، السارية انوارها القدسية في كواكبها الزهر ، الحية بروج
الايان من موت الكفر ، النافذة لاهل طاعتها من محاكاة في النحاس ، الى مضاهاة
خالص التبر ، سابع الشهاد ، وحجة الله على كافة العباد . الامام الطيب ابي
القاسم امير المؤمنين ، عروة الله الوثقى للمؤمنين ، وحبله المنين للمعتصمين .
الذي فسدت فيه قلوب الاشقياء لطول امد استناره ، واتارت قلوب الاتقياء

(١) في الاصل : وسقاها .

(٢) في الاصل : ابن .

(٣) في الاصل : مأوله .

(٤) في الاصل : ابن .

(٥) في الاصل : الخبيجة .

سوا ري اشعة انواره ، وعلى اوراق تلك الدوحة النبوية ، واعلام اشباع الدعوة
العلوية ، حدوده القائمين لاستنقاذ اسارى الطبيعة ، والقادحين فار الحقائق من
محضر شجر الشريعة ، وسلم عليهم ورحم وكرم وعظم .

[اما بعد] ، فاني لما تعين على الشكر لمن خلصني من مهاوي الشبه ،
وافذكني من اسر العمى والعمه ، وجلاداً مرآة فكري بدوس التهذيب ،
واستغفني من اباطيل الغروب والا كاذب ، واظفني من غرائب الحكم على
كل سر عجيب ، استرشدته السبيل الى اداء شكره ، والسبب الذي يوجب
الزيادة من غامر احسانه وبره ، فاجابني بالخبر^(١) المروي عن النقا ، المأخوذ
عن موالينا الاثمة الهداة ، ان افضل الحسنات احياء^(٢) الاموات ، فعملتي
الرغبة في امتثال الطاعة على بذل مالدي (٣ و) ، وان كان تزرأ حقيراً ، في
ذلك ، من الاستطاعة ، قياماً لشكر المنعم الوهاب ، ونعماً لما لديه من جزيل
الثواب ، فانشأت على ما بي من القصور ، ولدي من العجز عن شأو المنشئين
والحضور ، رسالة سميتها^(٣) بمختصر الاصول ، وشرحت فيها حال المجيبين للرسول ،
صلى الله عليه وآله ، وانهم على الاختصار والاجمال اصولهم دون الفروع انقسموا
اربع فرق ، شرحت حال اهل الخلاف من الفرق الثلاث في الرسالة المذكورة ،
ولم يكن شرح حال الفرقة الرابعة الذين هم اهل الحق ، وارباب الايمان والصدق ،
في تلك الرسالة ، لكون الكشف عن حقيقة اعتقادهم من مكذون الاسرار ،
ومحجوب علم موالينا الاثمة الاطهار ، فافردت لشرح اعتقادهم هذه الرسالة ،
وسميتها بجلاء العقول ، وزبدة المحصول ، لكون ما فيها جلاء لعقول العارفين

(١) في الاصل : بالخبر .

(٢) هكذا في الاصل .

(٣) في الاصل : سميتها .

وزبدة مغلصة من سابق الالغاز^(١) التي تحيرت فيها عقول الخائفين ، وجعلتها قنبيها لمن وفق^(٢) من الاخوان ، وهداية لمن اسعده الله من اهل دائرة الايمان ، فما كان فيها خطأ وزلل ، وبالله العباد منه ، فمن قصور مقدوني ، وعجزني عن مرادي . وما كان من صواب وحق فمن متولي هدايتي وارشادي .

وعني تنقسم ثلاثة^(٣) ابواب تقابل اقسام الدين الثلاثة : الشرع والتأويل . والحقائق . تحتوي على ثمانية وعشرين^(٤) فصلاً مقابلًا لثمانية والعشرين جزءاً التي عليها لقطب الدين المدار ، وبها لارض الدعوة الهادية ، سلام الله على صاحبها ، الاسماء والاستقرار .

➤ الباب الاول : في الكلام على التوحيد (٣ ظ) والحلقة الجسائية

بكتابتها وماهيتها^(٥) وكيفية . يجمع ثمانية فصول .

➤ الباب الثاني : في الكلام على الحلقة النفسانية وكيفية ترتيبها

والاستشهاد عليها من الحلقة الجسائية . يجمع

ثمانية فصول .

➤ الباب الثالث : في الكلام على تسلسل الامامة والولادة الدينية

من اول ابتدائها الى غاية انتهائها والكشف عن

حقائق آيات من الكتاب الكريم تضمن ذكر

التوحيد والثواب والعقاب ، وبوم ظاهر ذكر

تلاوتها الاختلاف ، وهي تنطوي على حقيقة الائتلاف .

ويجمع اثني عشر فصلاً .

(١) في الاصل : الالفاظ .

(٢) في الاصل : وفق .

(٣) في الاصل : ثلثة . وعلى هذا النحو يكتب التاسع منه الكلمة دائماً ولهذا ان شيو

اني ذلك بوجه التخصيص .

(٤) في الاصل : ثمانية والعشرين .

(٥) في الاصل : مايتها .

الباب الاول

في الكلام على التوحيد والخلفاء الخمسة بكتبها وما هبها^(١) وكيفيتها

بجمع ثمانية^(٢) فصول

< الفصل الاول >

أقول بعون الله سبحانه ومنة وليه في أوجه صلوات الله عليه ، أنه لما كان الغرض الذي خلقت لأجله السموات والأرض وما بينهما ، وأرسلت الرسل ، وأوجب الثواب والعقاب ، وأقيمت الحدود والأسباب ، هو عبادة الباري تعالى وطاعته ، كما قال سبحانه : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » . وكانت العبادة لا تنصح من العابد إلا بعد المعرفة بالمعبود ، كما قال مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه : « اول الديانة بالله معرفته » ، وكان لا طريق الى معرفة الله تعالى الا بعد معرفة الانسان نفسه ، كما قال النبي صلوات الله عليه ، وقد سأل سائل عن معرفة ربه فقال : « أعرفكم بنفسي أعرفكم بربه » ، كان الأولى من يريد سلوك طريق العبادة المؤدية الى ادراكه السعادة أن يبدأ بمعرفة نفسه التي هي سبب الى معرفة ربه ، التي بها يسعد في معاده ، ويظفر من الفوز والنجاة برأده ، ومنها يرتقي الى معرفة ربه (٤ و) سبحانه وتوحيده ، ويمكنه تحقيق تنزيهه تعالى وتجربته ، والا فكيف يعرف الصانع من جهل صنعه ، ويجد القادر من لم يتحقق قدره .

(٢) في الاصل : ثمانية عشر .

(١) في الاصل : ما هبها .

ولما كانت الفرقة الرابعة من الفرق التي قدمت ذكرهم في الرسالة السابق ذكرها ، هي فرقة أهل الحق اذ اهلها هم العاملون بكتاب الله تعالى وناويله ، العارفون بحمل الشرع وتفصيله ، العاملون بموجبات أوامره ، المنتهون عن مناهيه وزواجره ، المتحققون بجميع الخلق على جبلتها^(١) ، المستخرجون شواهدا على صحة دعوة الاقنعة لآيات الله عليهم وحقيقتها^(٢) ليصبح تقابل الدين والخلق كما قال الله تعالى : هـ سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق هـ . فسأبين بما ضدكم في ذلك من زبد العلوم ، واكشف بما لديهم من سر أولياء الله المحبوب ، إلا عن اطاعهم ، المكتوم . وأنا آخذ عهد الله المؤكد وميثاقه المعلن المشدد ، على من وقعت في يده رسالتي هذه من قاصري الصور ان لاقرأها^(٣) ، وعلى من علت صورته ممن يقع في يده أن لاأظهرها الى قاصر صورة ولا أبدلها . ففاعل ذلك بريء من الله العظيم وعلائقته ورسله واثمة دينه وحدوده ، سلام الله عليهم اجمعين ، خارج من حول الله وقوته الى حول نفسه وقوتها ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

ثم ان اول ما اقدم^(٤) الكلام عليه توحيد الباري تعالى وتنزيهه عن صفات برئه ، وسمات خلقته ، وان كان لاسبيل الى معرفة ذلك وتحقيقه الا بعد تحقق عظم^(٥) الصنعة ، والاطلاع على سر الخلق ، لكون المطلع على ذلك ، والعالم له اكثر الله تعالى خشية ، وأعظم له سبحانه اجلالاً وخيفة ، كما قال تعالى : والمؤمنون يخشون الله من عباده الغائبين هـ . لكنني اقدم في التوحيد قولاً مختصراً لانه الآخر من جميع العلوم والاول ، واليه في جميعها المقصود ، وعليه المعول .

(١) في الاصل ايضا بين الاسطر توجد كلمة : جبلتها .

(٢) في الاصل : وحقيقتها . (٣) في الاصل : قرئها .

(٤) في الاصل : قدم . (٥) في الاصل : عظم .

[الفصل الثاني]

فأقول : مستعيناً بالله تعالى ، مستمداً من بركة وليه في ارضه صلوات الله عليه ، ان مبدع العوالم تعالى لاسبيل الى ادراكه ، ولا الى العبارة بلفظ قول ، ولا اجالة وهم ، ولا عقد خمير ، لكون هذه الثلاثة خلقاً من خلقه ، وصنعة من صنعه . والحاق لا يدرك خالقه ، والصنعة لا تدرك صانعها . وقد قال بعض الحكماء ، عليهم افضل السلام ، في التوحيد قولاً جامعاً موجزاً نوره بنحوه قال : اعلم يا اخي ان المدركات ثلاثة : العقل والوهم والحس . فالعقل يطلب مدركه من طريق العلة . والوهم يطلبها من طريق الصورة والشكل . والحس يطلبها من طريق المكان . والمبدع تعالى ليس بذي علة فيدركه العقل ، ولا بذي شكل وصورة فيدركه الوهم ، ولا يحيط به الا ما كنى فيدركه الحس . وقال امير المؤمنين صلوات الله عليه في بعض خطبته في التوحيد : « وحفه تشبيه ، ونعته ثوبه ، والاشارة اليه تمثيل ، والسكوت عنه تعطيل ، والنوم له تقدير ، والاخبار عنه تحديد » . وقال أيضاً صلوات الله عليه : « ما تحيل فالتشبيه له مقارن ، وما رهم فالتخريف له مبان ^(١) » . وقال الشخص الفاضل صاحب الرسائل صلوات الله عليه : اعلم يا اخي انك الله ولينا بروج منه ، لا ينبغي ان يقال ان الباري ذات ، لان الذات حامل الصفات ، كالجسم واعراضه ، والنفس واقعاها . ولا يقال انه موجود ، لان الموجود يقتضي موجوداً اوجده . ولا يقال انه شيء ، لان الشيء يقتضي شيئاً شيئاً ، وهذا شيء لانهاية (هـ و) له يقف القائل معها . ولا يقال انه حي بذاته ، عالم بذاته ، لكون هذه الصفات لا يتصور ان تكون ^(٢) معه قديمة أو محدثة . فان ادعى مدعي قدمها كان جاهلاً لكون القول بقديم

(١) في الاصل : مبان .

(٢) في الاصل : يكون .

كثرة يقضي وجود من خصص كل صفة منها بما الخشت به دون الآخر ، فذلك المختص هو المبدع ، لا هي . وإن قال ^(١) قائل أنها محدثة فقد جعل البارئ تعالى محلاً للمحدثات ، وشارك خلقه في ذلك ، وهو يتعالى عنه علواً كبيراً . ومن قال أن أفعال العباد ترضي الرب وتسخطه ، فقد أجرى عليه الحالات والاستحالات ، لاستحائته من الرضى إلى الغضب عند المعصية ، ومن الغضب إلى الرضى عند الطاعة ، والله تعالى منزّه عن ذلك . وأفعال العباد راجعة عليهم كما قال الله تعالى : « من عمل عبداً فلنفسه ، ومن أساء فعليها » .

غير أننا نقول : إنما نظرنا الحلقة وكونها بعد أن لم تكن ، علمنا أن لها مبدعاً تعجز عقولنا عن إدراكه . فهذا قوله عليه السلام . فلا يعتقد في المبدع تعالى إلا ما قاله أمير المؤمنين صلوات الله عليه في العجز عن الإدراك :

العجز عن درك الإدراك إدراك والبحث عن سر كنه الذات إشراك والكشف عن مستحبات الغيوب همى عليه من ظلمات الجهل ^(٢) أفلاك فكمل ما نطق به الكتاب الكريم ، أو عبرته العلماء والحكماء من الالفاظ ، دعا إليها الانحصار في ريق العبودية لمن يخاطب به . كما قال سيدنا المؤيد ، أعلى الله قدسه : « اللهم يا من وقع اعتوافنا بصدق ما ذله في محكم ذكره ، (ه ظ) اذ يقول وقوله الحق المبين : « وما قدرُوا الله حتى قدره » . اناسألك المسامحة لمن هو من ريق العبودية في ضيق الانحصار ، إذا تناول ذكرك بغير ما أنت أهله بحكم الاضطرار ، فإنما هو ذنب مشفوع بالاستغفار .

الفصل الثالث

أوجع إلى ما أردت ذكره من الكلام على الحلقة وكيفيتها ليقوم برهان ما

(١) في الأصل : يقال .

(٢) اقرأ في الأصل أيضاً كلمة : العجز .

قدمت ذكره من تزيه الباري تعالى عن الادراك ، وبصح قول امير المؤمنين صلوات الله عليه : « دار الملك في ملكه » ، وانتهى الخلق الى مثله .

فأقول يعون الله تعالى ومادة وليه في ارضه عليه السلام ، ان المبدع تعالى ابدع العقل الاول المسمى بالقلم والسابق والمبدع والموجود الاول ، وكان ، كما ذكر سيدنا حميد الدين اعلى الله قدسه ، نعتي العقل الاول ، ذا نسبين : نسبة الى ماعنه وجوده ، وهو بهذه النسبة عقل . ونسبة الى ذاته وهو بهذه النسبة معقول . فكانت عن^{١١} هاتين النسبتين شيئان : احدهما عقل قائم بالفعل ، وهو عن النسبة الاشرف ، وهو المسمى بالانبعاث الاول . والآخر قائم بالقوة ، وهو عن النسبة الادون ، وهو المسمى بالمقبول والصورة ، وهو الكائن احلاً لعالم الجسم .

ثم كان عن العقل الاول ، والانبعاث الاول ، سبعة عقول قائمة بالفعل ، وجود كل واحد منهم عن الآخر لا فرق بينهم في الحياة والقوة والقدرة والكمال الاول والثاني الا برتبة السبق في الانبعاث . ثم ان العقل الاول - والانبعاث الاول ، والعقول السبعة المجردة ، لما نظروا الى العقل القائم بالقوة وقصوره عن حاق مرانهم ، عطفوا بفضاهم (٦ و) وشرفهم وتحننهم عليه بأنوارهم ، ليخرجوه من القوة الى الفعل ، اذ من شأن الفاضل العطف على المفضول ، ومن سبل السابق الى الخير التحنن على المتسوق . فسرت اليه عوادهم وبركاتهم ، فجعلوا منه ماعو فاعل : كالافلاك والكواكب التي هي الابهاء ، وما هو متفعل : كالاركان التي هي الامهات ، وكانت النتيجة بين الابهاء والامهات المواليد . وكان آخر المواليد وزبدتها ، وصفوتها ، وخلاصتها ، هو الشخص البشري المأمور المنهي المخاطب^{١٢} من العقول البرية بالوسائط من الصفوة البشرية ، الممدة بالمواد المكونية التي لأجلها خلقت السماء والارض .

(١) في الاصل : عنه .

(٢) في الاصل : المخاطب .

﴿ الفصل الرابع ﴾

ولما كان نوع البشر صفوة الخلق وزبدتها ، وخلاصة البرية وغايتها ، كما
سردناه في موضع ذكره من هذه الرسالة ان شاء الله تعالى ، وكان الشخص
الانساني منقسماً قسمين : أحدهما جسمه الكثيف المركب المتحلل المقتدي من
لطيف عناصره ، المجموع من متفرق جواهره . وثانيها نفسه المحركة ^(١) لجسمه ،
حركة الاختيار ، الجالبة اليه المنافع ، والدافعة عنه حنوف المضار ^(٢) ، الكائنة
فيه كالسراج المشتعل في الليل ^(٣) المظلم ، وكالمعنى المكمل للفظ المتسم ، كان الكلام
على نفسه الاول الكثيف اولى ^(٤) بالتقديم ، واغرب للتعريف والتفهم ، لكون
احواله حسية مشاهدة وكثيفة ، الى معرفة اللطيف قائدة ، وبين قارنه التوفيق
الى مورد النجاة هاجمة واردة . وكان هذا الشخص البشري كما ذكرت مولود
العالم بكليته ، وزبدته المسلوكة من جملة ، فوجب تقديم الكلام على كلية الخلق ،
(نظ) وجملة البرية ، لينساق الكلام الى هذا الشخص الجزئي ، ويقوم لمن وفقه
الله في ذلك برهان الحق الجلي .

فأقول : يعون الله تعالى ومادة وليه في ارضه صلوات الله عليه : ان الخلق
الكلية الجسمانية يحيلها مرتبة بعضها ببعض ، مرفقة بعضها ببعض الى الحالة الاعلى ،
فاعلة بعضها في بعض تالطيقاً ونقلًا وعقدًا محكمًا وحلاً . وهي تنقسم ثلاثة اقسام .
أحدها عالم الافلاك والكواكب . فالافلاك اكر وهمية لطيفة شذافة بعضها

(١) في الاصل : إنشأه

(٢) في الاصل المتحركة

(٣) في الاصل : المضار

(٤) في الاصل : البين

(٥) في الاصل : اول

في أفق بعض فأعلاها ، أشرفها وأصفاها وألطفها الفلك المحيط ، ويسمى الاطلس
 حلوه ^(١) عن الكواكب وسائر النجوم . وفي ضمنه ، ونحت دائرته ، فلك البروج ،
 وفيه جميع النجوم المسماة ^(٢) بالكواكب الثابتة . وهو مقسوم اثني عشر قسمًا .
 كل قسم منها بروج . سنة من هذه البروج أبدأ طالعة ^(٣) فوق الأرض ، وستة
 منها غاربة يحجبها ظل الأرض . وفي ضمن فلك البروج فلك زحل . وفي ضمن فلك
 زحل فلك المشتري . وفي ضمن فلك المشتري فلك المريخ . وفي ضمن فلك المريخ
 فلك الشمس . وفي ضمن فلك الشمس فلك الزهرة . وفي ضمن فلك الزهرة فلك
 عطارد . وفي ضمن فلك عطارد فلك القمر . وكل كوكب من هذه الكواكب
 السبعة المذكورة التي أوجها زحل وآخرها القمر في فلكه المنسوب اليه ، لا يشاركه
 فيه سواه . فهذا هو القسم الاول الجرماني الخفيف .

الفصل الخامس

والقسم الثاني هو الامهات الاربع التي هي النار والهواء والماء والأرض .
 فكان في ضمن (و) فلك القمر الذي هو أدنى العالم الجرماني كرة النار ، التي هي
 أعلى الامهات واقربها الى عالم الافلاك بالمكان . وهي دائرة تسمى الانير .
 افترطت فيها الحرارة واليبس من شدة حركة الافلاك وقربها عنها ، لانه لا يتولد
 من كل حركة قوية الا حرارة مفرطة ، ويبس .

وضمن كرة النار هواء يحيط بالأرض ذو حالات . فالأعلى منه مما يلي الانير
 حار رطب لبعده من الحركة بعداً معتدلاً . والأسفل منه مما يلي الأرض بارد

(١) في الأصل : بنلوه

(٢) في الأصل : المسماة

(٣) في الأصل : طالعا

يأبى لبعد من الحركة والحرارة . وكانت مما يلي الأرض من ذلك أشد برداً
ويبوسة لبعد من الحركة وقربه من الكون الذي هو الأرض . لأن العنابة
الالهية بمشيئة المدير تعالى من اقداره السارية في الخلقة .

لما كان الغرض من المدير اظهار زبدة الخلقة ، والطيف الامهات التي هي
المعدن والنبات والحيوان ، وكان الكون غير ممكن حين يفرط احد الطبائع
إما [بر] الحرارة أو البسوسة أو البرودة أو الرطوبة ، قدر تعالى من اقداره ، أن
رمت الكواكب السابق ذكرها عند اول حركة ، في أول وهلة ، بأشعتها إلى
وجه الأرض المشكائفة الصلد ، فلم يكن لتلك الأشعة منفذ فيه أصلا به وتداخل
اجزائه الأرضية ، فعادت تلك الأشعة راجعة في كرة الهواء التي يلي وجه الأرض ،
فأسخنته ، وعدلته ، وأكسبته حرارة معتدلة هي بالنسبة إلى حرارة الاثير
برودة ، فيها رطوبة معتدلة عند ثباتك البرودة والبسوسة ، فكان صعودها راجعة
إلى حدها (٢) في ذلك الهواء ، وهو المسمى كرة النسيم ، فطلى ذلك الهواء المعتدل
أن يكون قواماً (٣ ظ) وغذاءً ومعيناً على نشوء المواليد بقدره المدير المنشئ ،
وكان مما يلي كرة النسيم بارداً يابساً على حاله الأولى المذكورة ، وهو المسمى
بكرة الزمهرير .

ارجع . إلى ذكر ترتيب باقي الامهات ، وانما قطعنا عنها العبارة عن
حالات كرة الهواء واختلافها عنها .

ثم ان في ضمن كرة الهواء كرة الماء . وهو كرة رطبة سيالة محيطتها بالأرض ،
هي بالحقيقة كرة النسيم ومرکز الماء وأصل المنحل عنه . ولذلك هو بالحقيقة محيط
بالأرض . فأما الماء المنحل عنه ، المتولد منه ، فليس له احاطة بالأرض كلية ، وفي
ضمن كرة الماء . كرة الأرض . وهي اجزاء حلبة ومتداخلة أشد التداخل ، مفرطة

(١) في الاصل : الاث .

(٢) انظر في الاصل ايضاً كلمة (من) بين الاسطر .

في البرد واليبس. فصلحت بعناية المدير أن تكون مركزاً تستقر عليها المواليد، وكان وقوفها في ضمن الاكبر الحاوية عليها، واحتسبها معها كثافتها وصلابتها وثقلها وتكون كل كثيف لا قرار له الا بمسك يسكه، أو حامل بحمله، بعناية عن المدير تعالى من اقدره سارية في الاوتاد والقطبين وهي الاوتاد الجاذبة لها جذب حجر المغناطيس للحديد لقوة المناسبة بينهما، والعناية السارية فيها.

وهذه الاوتاد هي الطائفة، وهو مما يلي المشرق. والغارب، وهو مما يلي المغرب. والعائسر، وهو مما يلي وجه الارض من اعلا، ويقال عليه وسط السماء. والرابع، وهو مما يلي وسط الارض من اسفل. والقطب الجنوبي، وهو مما يلي اطراف الارض من الجنوب تحت مدار سهيل. والقطب الشمالي، وهو مما يلي طرف الارض (٨٠) من الشمال تحت مدار الجدي.

وقد رمز الحكماء على ذلك بنال محسوس عياني. وذلك انهم عمدوا الى بيت فجعلوا في حيطانه الاربعة اربع احجار من احجار المغناطيس، وفي سقفه حجراً، وفي قعره حجراً. ثم ادخلوا اليه قنديلاً من الحديد فتجاذبت تلك الاحجار من جهاته الست، واعتدلت قواها، ونساوى جذبها لتكون المناسبة فيما بينهن وبين ذلك الحديد مناسبة واحدة، لازيادة فيها ولا نقصان. فوقف القنديل في وسط هواء ذلك البيت بغير عمد، ولا حبل، ولا مسك غير تلك المناسبة السارية. ولولا ما تشاهده من فعل صغير هذه الاحجار المغناطيسية وجذبها لصغير الحديد لم نلتم جذب تلك الاحجار لذلك القنديل من غير مشاهدة ولا برهان. واذا كان هذا مشاهداً في صغير الخلقه فغير بمتنع كونه في كبيرها، لا سيما وسريان العناية اليه اكثر، وحظه من القدرة الالهية اوفى وأوفر.

فهذا هو القسم الثاني الذي هو الامهات الاربع.

< الفصل السادس >

والقسم الثالث هو المواليد التي هي المعادن والنبات والحيوان . فكانت المعادن أقرب الى الأرض وأدنى منها مناسبة في الكثافة والصلابة والقل . وهو في ضمن الأرض ملاصق لها بكليته ، غير منفصل عنها . وكان النبات مما يليه في الرتبة وقد فارق الأرض ببعضه ولازم باطنياً ببعضه الذي هو العروق يمتص بها لطائف المعادن المستتوبة (٨ ط) في باطن الأرض التي قد نبهت للانجذاب (١) والصعود الى مرتبة النبات . وكان الحيوان بما يلي النبات في الرتبة ، الا انه قد فارق الأرض بكليته ، وان كان مكبهاً عليها للاعتداء بما هو عليها من النبات ، جاذباً له الى ذاته ، مرفياً له الى المرتبة الحيوانية من المرتبة النباتية ، كجذب النبات المعدن وارتفاعه الى المرتبة النباتية (٢) .

ثم < ان القسم الاول الذي قدمنا ذكره > الذي هو عالم الافلاك ، قائم من الحلقة السكالية الجسمانية مقام الذكور عن الحلقة الجزئية الحيوانية . والقسم الثاني الذي هو الامهات الاربع قائم من الحلقة السكالية الجسمانية مقام الاناث من الحلقة الحيوانية الجزئية . < ولما > كانت النتيجة من بين الآباء والامهات لاجتماع بعضهم ببعض هي المواليد ، فلنبين ، بعون الله تعالى ومنه وليه في أرضه صلوات الله عليه ، كيفية حدوث المواليد عن هذه الآباء والامهات السكالية . < فأقول > ان المدبر تعالى مقدرة على ذلك ، لما رتب الحلقة على ما قدمنا ذكره من الترتيب ، وركبها سبحانه على محكم هذا الصنع العجيب ، جعل الفلك

(١) نرا في الاصل ايضاً كلمة : للانجذاب .

(٢) تكرر في النص قوله . كجذب النبات المعدن وارتفاعه الى المرتبة النباتية .

المحيط أعلى الأفلاك ، اذ هو أسرفها وأعلاها وأصفاها وألطفها ، وهو الحاوي
لخلقها بأسرها ، المستوي على جميع أمرها ، فهو يقربها في ضمنه قلبه الهية كلية
في كل يوم ليلة .^(١) والشمس السكاك مر كثرها وسطاً من افلاك الكواكب
السبعة السابق ذكرها (٩ و) متى كانت ساوثة من المشرق الى المغرب على
وجه الارض يسمى نهراً ، ومتى سارت من المغرب الى المشرق بذلك الحركة
السكبة من المحيط محتجياً ضوءها^(٢) بظل الارض يسمى ايلاً . وكانت يكونها
على وجه الارض طالعة تسخن اشعتها السارية منها وجه الارض وما يليها من
الهواء ، وتحدث فيها حرارة ويابساً . ومتى كانت تحت الارض في الدوران
اعتدلت تلك الحرارة ، وخلف الشمس القرب وودته ورطوبته فعدلت ذلك الحرارة
واليبس ، فيكون بهذا التعادل والتناوب ونشوء الخلق ، وجعل الى كل كوكب
من الكواكب السيارة تدبير الحلقة منفرداً بها ، وسائر الكواكب ترافده^(٣)
في التدبير مدة ماشاء المدير .

فجعلت اشعة الكواكب السارية منها بتحريك المحيط لها ، وسريان قواها
في الامهات ، تحل قوى الامهات الاربع السكبة قوى لطيفة جزئية^(٤) ، وتنعصر
من كل ركن بحاراً لطيفاً معتدلاً صاعداً من اربعة الاركان ، فيصير مزاجاً ،
وبعضه مع بعض متمزجاً ، قد استخرجته تلك القوى الفلكية السارية واصعدت
والفت بينه وزاوجت^(٥) بين اجزائه الارضية ، واجزائه المائية والهوائية
والنارية ، فامتزج بعناية المدير امتزاجاً تاماً ، وانعصر مطراً ، فوقع على تلك

(١) هكذا في الاصل ولعل الاصح ان تقرأ في كل نهار وليلة .

(٢) في الاصل ضوءها .

(٣) تقرأ ايضاً في الاصل كلمة تراده .

(٤) في الاصل : جزئية .

(٥) في الاصل : زواج .

الاجزاء الارضية فعدتها ، واطبقها ، وجذب قواها ، ثم صعد بخار ذلك الماء ، وبخار الارض ، وامتزجها أيضاً اجزاء الطيف من الهواء والنار ، وانعصر مطراً لطيفاً وأعدل من الاول ، فانهقدت منه المعادن ، فكانت تلك الحركة الدائرية من الآباء ، التي هي الافلاك ، فاعلة في الامهات ، التي هي الاركان ، في بعضها (٩ ظ) واستخرج صفوها ، والمزاوجة بين متعادياتها ، فعمل حركة الذكران من الحيوان في الاناث منها في بعضها عند حركة الجماع ، فظهر صفوها طبعها الاربع ، التي هي : الصفراء والسوداء والدم والبلغم ، وجمع ذلك ومزاجه وحصوله في الرحم نقطة فتزج ينطلف الذكران الخاصة منها أيضاً بتلك الحركة كما امتزجت لطائف الامهات بلطائف القوى الفلكية الحادثة جميعه عن الحركة السككية ، فيكون نشوءها كما يكون نشوء تلك ^(١) حكمة حكيم وتقدير عزيز حكيم .

ثم ان المعادن انسحقت وانطاحت بعد المدة التي شاء المديرو علم ، واستقرت وصعد لطيفها بخاراً مع لطائف الامهات ، وانعصر الكل مطراً أدنى والطيف من الاول فوقع على تلك الاجزاء الارضية المستقرية المتلطفة ، فكان منه انواع النبات على اختلافها ، شريفها ومشروفها ، ثم انشعب واندق ^(٢) ما وجب انقسامه من النبات فصعد [ت] منه بخارات الطيف من تلك الاولى ، واجتمعت باطائف ما انحل من الامهات ثالثة ، وانعصرت ، وكان منها مطر ^(٣) الطيف مما تقدمه ووقع على تلك الاجزاء الارضية المنهية ، وكان منه انواع الحيوان نشوء من الارض ، وذلك انه وقع لطيف ذلك المنعصر من البخار على لطيف المياه السكائية

(١) نقرأ في الاصل حسب الترتيب التالي : تلك نشوء .

(٢) نقرأ في الاصل ايضاً كلمتي نشعب واندق .

(٣) في الاصل : مطراً .

في الارض عن تلك الامطار المتقدمة ، فتكون منها سائر الحيوان الحرس
المكبوبة على اختلاف انواعها ، شربها ومشروبها. وقدمت العناية الالهية لها^(١)
اعني انواع الحيوان ، جنس النبات غذاءها (١٠ و) وقواماً وعادة تستعين بها على
بقائه ذواتها وتخاف بها ما يتحلل من اجسامها كما قدمت جنس النبات المعادن
المستوبة غذاءه وقواماً ومادة تستعين بها على قوام ذاتها .

< الفصل السابع >

ولما كان نوع البشر ، سبب الانسان بالحقيقة ، هو صفو الحلقة ولها ، واول
الفكرة كما قالت الحكماء ، وآثر العمل ، وغاية الموجودات الذي اليه انتهت
وعنده وقت ، اذ لم يكن بعده مرتبة من الحلقة يرتقي اليها المرتقي في الحالة
الاولى الجسدية ، وكان تمييزاً للمرتبة التي فوقه ، التي هي مرتبة الملائكة ،
كان ليكون جسده في الفطرة اول في بدء وجوده حالة أشرف مما تقدمه من
المواليد ، اذ هو زبدتها ومحبها وخلاصتها .

وذلك ان الكواكب المتقدم ذكرها اجتمعت بشبهة المدبر تعالى في بيوت
الشمس فيها ، وهي افضل حالاً التي عليها اجبت ، وفيها اقيمت وحيرت ، فسرت
حينئذ اشعتها ، فمخضت الامهات مخضاً معتدلاً ، واضمعت صفو المواليد الثلاثة
بمترجاً بصفو الامهات الاربع بخاراً معتدلاً ، لطيفاً ، شرباً ، بحسب الشكل
الافضل الفلكي . وقد تيات الارض وتعدلت ، ولطفتها المياه السابق ذكرها
من الامطار المتقدمة ، وخدمتها خدداً معتدلة عميقة متوسطة ، بقي في ذلك
الخدود صفو تلك الامطار الكثافة في الارض أولاً ، وخلاصتها كاملة فيها . ثم
انه انعصر البخار المتلطف المجتمع لطائف الامهات والمواليد انعصاراً لطيفاً ،

(١) نراها في الاصل ايضاً كلمة : عليها

فأجمل مطراً نظير المني ، فوقع في تلك الحُدد المنهبة كنهيو أرواح الحيوان ، وكانت تلك المياه الباقية في الحُدد قد حركتها العناية (١٠ ظ) الإلهية بوساطة الحركة الجرمانية تحريك الأناث لآخرها معتمداً من النطف إلى الأرواح عند الاجتماع بالذكور ، والنبو لقبول ما يورد عليها من ذلك الماء ، فالتقى الماءان ، واعتزجا واعتدلا ، وجعلت أشعة الكواكب تدبرها ، والحرارة الكائنة في عمق الأرض تسخنها فتزفعها إلى أعلى تلك الحُدد ، والنسيم البارد المعتدل على وجه الأرض يضربها بيورده فيعيد لها راجعة إلى عمق تلك الحُدد ، فلبثت بين الصعود والهبوط مدة حتى انعقدت ، وأثرت فيها الكواكب بحسب تدبير المدبر العبد والحل والتخطيط وإنشاء الأعضاء وتصويرها .

وتولاهما كل كوكب شهراً . فأولها زحل وآخرها القمر . ثم عاد التدبير إلى زحل عدة الناعم ، فسكنت تلك النجم الكائنة في تلك الحُدد عن كثير الحركة ، وكانت في تلك الحالة شبيهة بالناسم الغافل ، إلى أن عاد التدبير إلى المشوي ، السعد الأكبر ، فأنشدها وقواها يسربان مادته بحسب إرادة المدبر ، فتحركت وقعدت وتنفست من مدامها ^(١) التي قد نبأت لها ، واستنشقت النسيم المحيي المعتدل ، وواصلها روح الحياة الحسي بوساطته وازدادت قوة ، وجعلت تغذي بسام جسمها من فضلات تلك المياه الدمعية المتعددة . فجعل وفي لها اثنا عشر شهراً أخرجت من تلك الحُدد متعصبة قاتمة ، وتناولت ما دنا ^(٢) منها من النبات مغذية بما يصلح أن يكون غذاء للبشر كالثين والعنب (١١ و) وما أشبه ذلك من الفواكه ما عيأها لها المدبر تعالى وتقدس مقدرة ، وكانت قدوتها وفصرها وجنتها في حالة ابن أربع سنين من موليد البشر الكائنة منهم بالناسل ، وإنما كانت حالته أعظم ، أعني هذا المولود الإبداعي ، لعظم الأيون الذي ^(٣) هما

(١) نقرأ بين الأسطر أيضاً كلمة : منافها .

(٢) في الأصل : دني

(٣) في الأصل : الذين .

السماء والارض . وكان المتكون من صفو تلك المياه ذكر ان البشر . ثم تكونت مع ذكر من فضة مائه بعد كماله انثى . وكانت اختاته . وجري بينهم المناكحة^(١) على حسب ما شرعه لهم صفوتهم من تزويج بعض منهم اخت الآخر ، وذلك مصداق قول الله تعالى : « والله انبشكم من الارض نباتاً » .

< الفصل الثامن >

ولما كانت^(٢) هذه الولادة الابداعية في بدء الامر ، وكانت الكلام على الدور الطائف فيه محظوراً ، لكونه من اسرار اولياء الله صلوات الله عليهم ، التي نبوا عن ككثرتها ، كان الاولى في الكلام على الحلقة الكائنة في دورنا ، اتفاقية اعياننا .

وذلك ان جسم الانسان مركب من اطائف فضلات اغذية والديه ، الحاصلة عندهما من المواليد الثلاثة التي هي المعادن والنبات والحيوان ، لانه مشاهد ان الانسان يغتذي بطائف هذه الثلاثة ، ويدفع ثقلها^(٣) الى الخارج ، ويضعد قواها واطايفها الى اعضاء الجسد . فتنى اجتمع الرجل بالمرأة امتختضت تلك الاطائف الحاصلة كاشخاص قريبة اللين . فامتاز صفوها زبدة منسلة في حالب الذكر ، الى ان يضعها في رحم الانثى ، وقد انسل كذلك بعد الامتخاض من المرأة منسلاً ، والتفتت وامتزجتا وانعقدتا (١١ ط) فصارتا شيئاً واحداً ، وزبدة واحدة ، واحاطت بها دم الطمث ، وانعقدت حولها مشيمة ، وانفطرت تلك الجملة فطرأ ، هو المسمى بالسرة ، قد انعقد فيه قضيب يمتص الغذاء من صفو ذلك

(١) في الاصل : المناكحة .

(٢) تكررت هاتان الكلمتان في النص الاصل .

(٣) اقرأ ايضاً كلمة : سفلها .

الدم ودهنته ، كما حقق ذلك وبرهن عنه سيدنا محمد بن علي بن ابي يزيد ،
اعلى الله قدسه ، في رسالة المصليخ ، بعبارة يقتصر ^(١) عن تعبيرها اكثر المعتبرين ،
ويجملو ضياؤها ^(٢) عقول المستبصرين .

ثم : ان تلك الحلقة بتولى تديرها كل كوكب شهراً ، يظهر فيها فعلاً ،
ويحدث امراً ، الى تمام الحلقة ، ووفاء المدة وظهور الشخص كالأحد والديه ،
وتربيته يدينها بلطف تديرهما وتحننها عليه ، حتى يبلغ مبلغها ^(٣) في الكمال
الجسمي ، وينتهي الى حدهما في الابدان النسلي ، وذلك غاية مبلغه الذي يبلغ
اليه ، ونهاية مداه المجهول في خلقه عليه .

فهذا شرح عن الحلقة الجسمانية اوردته ليكون دلالة على الحلقة النفسانية .
ولم ابالغ فيه تحريماً للايجاز ، وغداً يكون المؤمن الي عليهم السلام قد اوضحوا في
كتبهم من شرح ذلك ما في سره مقنع .

والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . وصلى الله
على رسوله سيدنا محمد النبي ، وعلى آله الطاهرين .

(١) في الاصل : ابن .

(٢) في الاصل ايضاً : يقتصر .

(٣) في الاصل : ضياؤها .

الباب الثاني

ينضمون الكرام على الحلقة النفسانية وكيفية ترتيبها

والاستقراء عليها من الحلقة الجسمانية

بجميع ثمانية فصول

الفصل الاول

أقول بشبهة الله تعالى و [منه]^(١) و إليه في أرضه ومادته ، ان الكلام قد تقدم على الحلقة الجسمانية التي كان عنها احد قسمي الانسان الذي هو جسمه (١٢ و) بمختصر من القول ، ويسير من الشرح ، فانا اتبع القول على نفسه الافضل الذي هو النفس ، لكون ذلك نفس الغرض ، وزيادة الواجب المقترض . فأقول اني قدمت القول في كون شخص الانسان زيادة الالهات والمواليد ، المنسلة عنها ، والمستخرجة منها ، بتأثير الافلاك والكواكب ، حتى يحصل كما ذكرت ، زيادة لطيفة غذائية عند ابيه فتفصل منه عند ملامسة انشاء انسلاباً وتوضع في رحم المرأة وقد انسل من المرأة قسطها من النطفة ، ويكون في تلك الزيادة المنسلة زيادة هي ألطف منها ، كاملة فيها ، هي المسماة القوة النامية ، وهي أسس النفس واحملها .

فاذا خرج المولود من رحم المرأة ، واستنشق الهواء ، حصلت عنده قوة

(١) أضعنا هذه الكلمة جريباً على عادة المؤلف .

أخرى نسمي الحسية، من قبل العالم الفلكي، فأحدث تلك النفس رقوقت، فإذا تعلم نطق أبويه تميز به عن الحيوان. فإذا بلغ حد التكليف فقد بلغ الكمال الأول الذي هو نهاية فعل الافلاك والكواكب الجرمانية، وكان غاية فعله باللامسة لانتهاه كايه ايجاد مذه .

ولما قدر الله هذه المقدرات، وركب هذه الاكبر الدوائر لاستخراج الشخص الالهي الجسمي، وكان، كما ذكرنا، الانسان منقسماً قسمين أحدهما جسمه المستخرج بهذه العناية المروءة من زبدته التي هي النفس، صفو الارضين والسوات، واقامت العناية الالهية لاستخراج النفس، وانشائها^(١) سموات نفسانية لطيفة، وكواكب قدسانية شريفة، تفعل فيها بالتأثير فعل السموات الجسمانية وكواكبها، (٢، ظ) في صغر تأثيرها والكبير .

ولما كانت الحلقة الجسمانية، كما قدمت ذكرها، محيطاً بعضها ببعض، منتظماً في بعض أفق بعض، كانت المملكة النفسانية الدينية مرتبة على هذا الترتيب، ومختصة بفضيلة هذا الصنع العجيب ليصح تقابل الدين بالخلق، نصديقاً لقول الله تعالى: « من يريدهم آفئتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » .

وكان المحيط من الافلاك مثلاً على مرتبة الناطق المحيط بجميع مراقب حدود الدين احاطة المحيط بالافلاك. وكان المحيط خالياً من النجوم كخلو مرتبة الناطق في وقته من الشكل له فيها والنظير، وكان المحيط منشأ الحركة الكلية ومبدعها في العالم الجسماني لكون الناطق في دوره منشأ الحركة الدينية ومبدعها .

ثم لما كان في ضمن المحيط فلك البروج المحتوي على جميع النجوم، وهي فيه مقسومة اثني عشر قسماً، كل قسم منها بروج. كان ذلك مثلاً على مرتبة الوحي الكائن جميع الحدود صغيرها وكبيرها في ضمنه، ومنشأها في دعوته الباطنة والتأويلية، وهو جامع بجميع الجزائر الاثني عشر، المستولي كل واحد منها على

(١) في الاصل : وانما .

من في جزيرته من الحدود والمؤمنين كجميع فلك البروج للبروج الاثني عشر ، وكل برج منه يستولي على عدة من النجوم صغارها وكبارها .

وكان في ضمن فلك البروج فلك زحل . وهو مثل على مرتبة الامام القائم بعد الوحي والنبى . الخائف لها في مقامها العالى السنى ، المحيط بما دونه من الافلاك الجرماني احاطة الامام عليه السلام بما دونه عن الرتب الدينية .

(١٣٠) وكان في ضمن فلك زحل فلك المشتري . وهو مثل على مرتبة الباب القائم بين يدي الامام لفصل ^{١١} الخطاب ، الممكني عنه باحجاب ، الكائن مرصراً لأهل الثواب ، ككون الامام عليه افضل السلام من تلقائه وقع مخالفوه في ألم العقاب . وكذلك الباب لا يعرفه الا اهل الطاعة والثواب . والامام ظاهر لكافة الخلق ، فمعصيتهم له الى العذاب اقوى الاسباب .

وكان في ضمن فلك المشتري فلك المريخ . وهو مثل على مرتبة الحجة ، المبين بواضي براهينه واضح الحجة .

وكان في ضمن فلك المريخ فلك الشمس . وهو مثل على مرتبة داعي البلاغ ، القائم عن أمر الحجة في أهل دعوته بالابلاغ .

وكان في ضمن فلك الشمس فلك الزهرة . وهو مثل على مرتبة داعي المطلق ، وهو الذي قام بابلاغ أمر داعي البلاغ وحقق .

وكان في ضمن فلك الزهرة فلك عطارد . وهو مثل على مرتبة داعي الاحرام ، المنفذ لما يأمر به داعي المطلق من القضايا والاحكام .

وكان في ضمن فلك عطارد فلك القمر . وهو مثل على مرتبة المأذون المطلق ، في نشر ما علم من علم داعي الاحرام وحقق .

وكان في ضمن فلك القمر الطبيعة السارية في عالم الكون والفساد . وهي مثل على مرتبة المكاسر المقام في أهل الظاهر بالجهاد ، الساري فيهم للوقوف لمن

قبل منهم، والاصعاد المؤثر فيهم، بقبولهم وبيع الكون، وبعضياتهم خسرات
الفساد، والجاذب لمن أطاعه منهم الى دائرة الوجود الحقيقي بالهداية والارشاد
وهذه المقابلة بهذه الافلاك لرتب (١٣ ظ) هؤلاء الحدود لاشخاصهم، وهي
للافلاك دون الكواكب السيارة فيها فاعلم .

< الفصل الثاني >

ثم لما كانت في ضمن هذه الافلاك كواكب سيارة فاعلم مؤثرة مدة لما في
ضمنها من العالم الجسماني يسواري تأثيرا ومدة، كان في عالم الدين النفساني الديني
فعل هذه الكواكب التي هي المسماة بالسبعة السيارة وتسمى المدبرات . وكل
واحد منها في فلك يخصه ويسمى به عند ذكر الفلك، وهي : الشمس والقمر
وهما النيران، والمشتري والزهرة وهما المعدن، وزحل والمريخ وهما النحاسان .
وعطارد وهو المنتزج .

فكانت الشمس أفضل هذه الكواكب فعلا، وأعلاها مرتبة، وأعظمها
نورا، وهي في وسط أفلاك الكواكب السبعة، خالة من الفلك الجرماني محل
القلب من الشخص الجسمي . وهي مدة لما علاها في المكان من الكواكب
ولما كان دونها كإمداد القلب لما علاه من اجواس في الشخص الجسمي البشري،
وما دنا تحته . ونورها مشرق على العالم الجرماني وما حواه من العالم الجسماني .
وجميع فعل الكواكب السيارة والثابتة فعن فعلها، ونورها جميعها مستمد
من نورها . وهي مثل على كل مقام واحد الرتبة في عصره وزمانه، كالناطق
في دوره، والوحي في عصره، والامام في زمانه . اذ كل مقام منهم في عصره،
ولا شكلي له من الحدود كلها ولا شبهه (١٤ و) ولا نظير . وكل ناطق وروحي

وامام في بدء أمره يأخذ ويستفيد من الحدود السابقين عليه بالزمان والهجرة ، وان كان سابقاً لهم بالمرتبة والفضيلة ويعلمو ممدأ لهم ولمن تأخر عنه من سائر الحدود ، كما تفعل الشمس في امدادها لما علا فلكتها من الكواكب ، وما دنا نحت ، وكان استنارة جميع المملكة النفسانية بنور مادة هذا المقام الذي هو واحد عصره ، كاستنارة كافة الخلق بنور الشمس الجرمانية ، وكان تأثير الشمس في العالم الجسماني الحر المفرط أو اليابس الذي يكاد بهلك الحلقة لولا [ما] يتعقبه من تأثير القمر من البرودة والرطوبة كما يؤثر الناطق ، ومن قام في رتبته الشريفة ، بالشريعة والاورام والنواهي التي تكاد تنفر العقول الناقصة وتحرقها احراق النار لما استولت عليه لولا ما يباقيها من تأويل الوصي والحجة التزليل ضررها عن العقول .

وكان التالي للشمس في الشرف^(١) والفضيلة والانارة وعلو المرتبة : القمر . وعنها يأخذ النور واليها يسلم ما عنده من النور المتصل . وهو مثل على من يختلف ذلك المقام العالي في كل دور وزمان في مرتبته تلك ، المستحق للخلافة بعده ، المستلم عنه المادة ، المسلم اليه ما عنده عند كمال السعادة ، ليكون القمر يخلف الشمس عند مغيبها الذي هو مثل انتقال ذلك المقام ، وقيامه بعده بالدعوة الباطنة التأويلية التي مثل الليل الذي يكون فيه خلافة القمر . وكان فعل القمر في العالم تعديل تلك الحرارة (١٤ ظ) المفرطة من تأثير الشمس عند خلافته بالبرودة والرطوبة ، كما يفعل الوصي في خلافته ، والحجة من بعده ، من اظهار التأويل المعتدل حرارة الظاهر ويبسه ، التي هي كالنار المحللة للأخلاق الهيسية ، والعادات السبعية ، فيعدل حرارة الظاهر وأوامره ونواهيه بإبانة معانيها التي توافق العقول وترد محسوسها الى المعقول .

وكان المشتري هو السعد الاكبر ، وفعله في العالم الانشاء والائناء

(١) في الاصل : الشرف .

والاعتدال واصلاح ما فسد. وهو يتولى في العالم اظهار الامور الشريفة لأهل^(١) الدين والتقد. وهو مثل على داعي البلاغ المتولي لاصلاح امور عالم الدين وابلاغ الفوائد الى كافة الحدود المتقامين بين يديه، المنصوبين لاطهار معالم الدعوة ونشرها، والرد على كافة فرق أهل الضلال ودمغها بالحجج ونهرها.

وكانت الزهرة، وهي السعد الاصغر، وفعلها في العالم الفرح والمسار. وهي تختص بامور النساء الطيبة الرائحة، والحسنة اللون. وهي مثل على الداعي المحرم الذي يتولى افادة من دونه من المتعلمين وادخال السرور عليهم بما يقيم لهم من البراهين المضيفة، ويقدمهم من الفوائد الحكيمة. وليس اليه اقامة حد ولا طلاق ذي رتبة. كما كانت الزهرة تختص بامور النساء والاحداث، وهن في التأويل أمثال المستفيدين القاصري الرتب عن الاطلاق في الدعوة والكون بمنزلة الرجال (١٥ و) المطلقين. وكونها تختص^(٢) من الرجال بالعرب اشارة الى ما يعرب عند هذا الحد من المعاني لمن يريه ويفيده فتستدير بذلك صورته، وتزهر نفسه، كما يكون للنفس مسرة بالروائح الزكية، والمناظر الهية التي من تأثير الزهرة.

وكان المربخ هو النعس الاصغر، وفعله في العالم حل كل معقود، وتفريق كل مجتمع، واثارة الخصومات والشر، وسفك الدماء، وجلباب البلاء على الاعداء، والصرامة في الامور والعزم، واسعاد من ينظر اليه بنظر محمود بالنجدة والرياسة، وخص بالشجاعة والجماسة. وهو مثل على داعي السيف الذي يقوم باسعاد الموالين، وانحاس الخاسرين المعاندين، وتفريق جماعات أهل الخلاف. ولم يشمل أهل الحق بالائتلاف واظهار ما كمن^(٣) من شجاعة أهل الحق ونشرهم، ودفع رؤساء أهل الباطل بتشديد بأسه وقهرهم.

(١) في الاصل : وأهل .

(٢) في الاصل : يختص .

(٣) في الاصل : مكمن .

وكان عطارده يمتزج الافعال بين السعد والنحس اذا قارن السعود اثر السعد في العالم ، وان قارن النحوس اثر النحس في العالم . وهو يتولى النقش والتصوير والمهن والصناعات والكتابة واهل الفنون في الرياضة الادبية وهو مثل على المأذون المطلق المتولي لنقش الصور في اهل الابدان ، وافادتهم حقائق زبد الأديان يمتزج لهم التنزيل بالتأويل ، والنحوس بالمعقول ، فمن قبل عنه مايلقيه اليه واعتمد على ما يأمره من ولاية من يدل عليه يسعد بذلك ، وكان تأثيره فيه سعداً لقبول امره ومولاته بولي عصره ، ومن خالفه (١٥ ظ) في شرط المولاة^(١) سلبه ماخوله ، واعاضه باسعاده اياه سقاوة وبدله . كما يكون فعل عطارده اذا قارن النحوس نحساً ، والنحس المستفيد . وهو مدير [لشكر] انه لاحد الحدود وتركه لطاعة المعبود ، فيكون هذا المأذون المقيد له قبل ذلك عند اوزداده زائداً في نحسه ، ومتولياً لرده في الخافرة .

ثم كان زحل النحس الاكبر ، وفعله في العالم عند الاشياء وضبطها وترمينها وتأبيدها في الارض وتحشيتها حتى يجعل عقدة حرارة الشمس [و] المشتوي والمريخ والزهرة . وهو مثل على المكاسر المتولي خطاب اهل الظاهر وفعله فيهم جهاد حرركاتهم وسكناتهم بما يلقيه عليهم من الاحتجاجات الكاسرة لما في ايديهم ، القاطعة لهم بما يدخل عليهم من الشكوك والخيرة عن مقاصدهم ومتاعهم والزامة من تولاه منهم الاقامة على ظاهر الشريعة اولا ، ثم عقده على العهد المؤكدة آخرآ ، وكل ذلك من التغليظ والتشديد والمنع عن التصرف للقريب منهم والبعيد ، حتى ينقبض لمن اوقفه في موضعه ، ومنعه عن تقدمه في الاوامر . فرجعه سرعان تأبيده . أما بمن يقيه الامام عليه السلام ، الذي هو مشول الشمس ؛ او من داعي البلاغ ، الذي هو مشول المشتوي ؛ او من داعي السيف ، الذي هو مشول

(١) في الاصل : المولات

المريخ ؛ او داعي الاحرام ، الذي هو ممول الزهرة ، فيحل بذلك عقده ، ويعلي حده ، يجذبه من ظلمة البحيرة والشك ، الى وفور (١٦ و) الاستبصار ، وراجع اليقين او رفعه من دائرة الخصر والامساك الى افق فلك المطلقين ، فتزول عنه الاحوال الزحلية ، ويحظى ^(١) بالرتبة السامية العلية .

وقد قالت الحكماء ان التحسين اللذين هما زحل والمريخ ، تحسبها في فعلها ، لاني ذاتها . وانما غنوا بذلك من حيث التأثير التقاضي ان فعل ممول زحل وهو المكاسر ، اسكان حركات اهل الظاهر بالحجج التي هي أمضى من البرائر ، وما تؤثر عندهم من الحيرة والتبدد والتوقف عن مقاصدهم التي كانوا فيها جارين والتكسد . وغنوا ^(٢) بتأثير نحس المريخ ما يحدث من داعي السيف من القتل بأهل العناد وتطهير الارض باجلائهم منها لما ظهر منهم عليها من الفساد .

وقد يكون من التحسين نظر بسعد تأثيره اذا نظر من التثليث والتدبير . وذلك من بسعده داعي السيف عند قيامه في رفع درجته في احوال دنياه واخرته . وكذلك من بسعده المكاسر الذي هو ممول زحل في تخليصه من طوفان عالم الكون ، والحاقه بأهل دائرة الوجود ، فيسعد في البدء والمعاد .

وقد قيل من اكثر تأثير زحل من الشخص البشري في القدمين وما يماسها من الارض ، وتلك الاشارة الى ان تأثير المكاسر في الشريعة التي عليها وفيها اهل الظاهر والدخول عليهم فيما يتسكون به من التواهي فيها والاوامر . ومعنى تأثير زحل في القدمين هو الزام المكاسر من الطاعة لامام الزمان وحجته اللذين (١٦ ظ) هما ممول الرجلين المعتمد عليهما الشخص وبها قوامه ، كما بالامام وحجته قوام عالم الدين .

(١) في الاصل : تدفئ .

(٢) في الاصل : وعنى .

ولعل فائلاً^(١) يقول : فهذه المقابلة للكواكب مخالفة للمقابلة الاولى التي في الافلاك . فليعلم ان تلك المقابلة في الافلاك واقعة على المراتب المحيط بعضها ببعض . وهذه المقابلة التي في الكواكب على اشخاص الحدود المخصص كل واحد منهم بفعل اختصاص كل كوكب بفعل .

< الفصل الثالث >

ولكل كوكب من هذه الكواكب السبعة من البروج الاثني عشر بيتان ، الا الشمس والقمر . فلكل واحد منها بيت واحد . وقد قالت الحكماء قولاً ضربوا فيه مثلاً [على] حقيقة [ذلك] في عالم الدين لان الشمس والقمر كان لكل واحد منهما ستة من البروج الاثني عشر ، فاحتاجا الى قاض^(٢) يفصل الحكم في العالم الذي يتوليانه . فسلما المشتري برجاً من قسم الشمس وهو بيتها النهاري وهو قوس . وبرجاً من قسم القمر ، وهو بينه الليلي وهو الخوت . ثم احتاجا الى رابعة لذلك العالم عنها ينشر السرور والطرب واللذة والخبور^(٣) فسلما للزهرة برجاً من قسم الشمس وهو بيتها النهاري ، وهو ميزان . ومن قسم القمر برجاً وهو بينه الليلي ، وهو الثور . ثم احتاجا الى كاتب يضبط الحساب ، ومصور يصور جميع ما يحتاج عالمها اليه من جميع الاسباب ، فسلما الى عطارد برجاً من قسم الشمس ، وهو بيتها النهاري ، وهو الجوزاء ؛ (١٧ و) ومن قسم القمر برجاً وهو بينه الليلي ، وهو السمكة . ثم احتاجا الى سيف قائم بأمر العزيمة

(١) في الاصل : قائم .

(٢) في الاصل : قاضي .

(٣) في الاصل : الجور .

والصراصة والتجدة والشجاعة والهيبة فجاء^(١) بالمريخ فسلما له برجاً من قسم
الشمس ، وهو بيتها النهاري وهو الحمل ؛ وبرجاً من قسم القمر ، وهو بيته
الليلي ، وهو العقرب . ثم احتاجا الى خازن يخزن على المحصولات والمستغلات ،
مدبر الاراضي والمزروعات فجاء^(٢) بزحل فسلما اليه برجاً من قسم الشمس ، وهو
بيتها النهاري ، وهو الدلو ؛ وبرجاً من قسم القمر ، وهو بيته الليلي ، وهو
الجدي . ثم بقي للشمس برج واحد وهو بيتها ، وهو الاسد ؛ وللقمر برج واحد
وهو بيته ، وهو السرطان .

فكانت الاشارة في الشمس الى كل فاضل في دوره ، ووحى في عصره ،
وامام في زمانه ، وهو يمثل الشمس بتولى من عالم الدين نصفه ، وهو الظاهر
الذي هو يمثل النهار ، ويصرف الى حجه ، الذي هو يمثل القمر النصف
الثاني ، وهو التأويل ، الذي هو يمثل الليل . يحقق ذلك قول الله تعالى مخاطباً
لرسوله محمد (ﷺ) : « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها
فول وجهك شطر المسجد الحرام » الآية . فكانت هذه اشارة منه الى ان يسلم الى
وصيه ، الذي هو وجه الناظر بعده في امته ودينه ، نصف ما جاء به ،
وهو التأويل .

ولذلك قال (ﷺ) . « ان منكم لمن يقاقل على تأويله كما قاتلت على تأويله » .
وسئل عليه السلام عن ذلك من هو قال : « خاف النعل » يعني علياً (عليه السلام)
مؤول^(٣) الشريعة ، التي هي يمثل (١٧ ظ) النعل وخصفها بيان تأويلها . وكان
المسجد الحرام اشارة الى ملته ودينه التي جاء بها ، وهي حرم الله الامين الذي

(١) في الاصل : فجاء .

(٢) في الاصل : جاء .

(٣) في الاصل : مؤول .

من دخله كان آمناً ، المحرم ان يدخله أحد من مخالفه ، وشطره تأويله وباطنه الذي هو أحد قسميه . فكان كل مقام منهم يقوم بظاهر الدين ، وبصرف الى حجة القيام بالباطن الذي هو حظ^(١) اهل اليقين . فذلك قيل ان للشمس ستة بروج وهي قصف الفلك ، وللقمر ستة بروج وهي نصف الفلك .

ثم انه لما اقام ذلك المقام وحجته وحدوده المنصوين الحجة الذين هم داعي البلاغ ، وداعي المطلق ، وداعي الاحرام ، والمأذون ، والمكاسر ، أمر كل واحد منهم بالدعوة اليه بالعبادتين علماً وعملاً ، تنزيلاً وتأويلاً ، وكانت قيامهم بالتنزيل قياماً بدعوة حجة الباطنة ، فهو معنى اليقين^(٢) بالنهار والليل لكل كوكب ، وكان اختصاص ذلك المقام الذي هو مشولها وتفرده بالقيام بظاهر الشريعة بنفسه واختصاص القمر بيتاً واحداً وهو السرطان انى ايلي دليل على اختصاص حجة ذلك المقام وتفرده بالدعوة التأويلية وقيامه بأمورها .

وقد [نكسيت على] الحلقة الفلكية الجرمانية وتقابلها وما ياتلها من الحلقة الدينية النفسانية . فالآن أنكلم^(٣) على ما في ضمن الحلقة الفكرية من الامهات والمواليد سبابة وإكالا للخلق الآخر الجديد ، ونظماً لسلك التوحيد .

< الفصل الرابع >

فأقول^(٤) ان الامهات الاربعة (١٨ و) التي هي النار والهواء والماء والارض اصول منها تستخرج المواليد الخلقية ، وعناصر تستنتج منها النتائج الكونية . ويقابل الامهات الاربعة من الحلقة النفسانية القوانين الاربعة الموضوعة

(١) في الاصل : حطة .

(٢) في الاصل : اليقين .

(٣) في الاصل : أنكلم .

(٤) تدبر هذه الكلمة على الخامس . وبها نعدل ، كما نعدل من المعنى على بدء الفصل

الرابع الذي لم يتم النص اليه .

بوجود الانفس وجوداً حورياً وهي: التوحيد، والعلم براتب الحدود، والمواظع المنبهة على ذلك والمشوقة اليه ، والعمل بالاولاامر والنواهي الشرعية التي ذكرها سيدنا حميد الدين ^(١) في الشرع الثالث من السور الرابع من كتاب (راحة العقل) انها الاربعة العلوم التي جمعت لابراهيم عليه السلام من العبادتين كما شرحه هنالك ^(٢).

فكما ان الامهات الاربعة اصول للمواليد الثلاثة الجسمانية ، عنها توجد ، وبها قوامها ، ومنها امتدادها ، كذلك هذه القوانين الاربعة عنها نشأ ^(٣) الصور النفسانية الدينية ، وبها قوامها واعتداؤها ^(٤) ، ومنها استمدادها ^(٥) . وكما ان الامهات تنقسم قسمين ، قسم لطيف وهو النار والهواء ، وقسم كثيف . [فالقسم اللطيف] وهو العبادة العلمية التي هي علم التوحيد والعلم براتب الحدود . وقسم كثيف وهي العبادة العملية التي هي المواظع المنبهة والاعمال الشرعية . وكما ان قسمي الامهات اللطيفين أحدهما الطيف من الآخر ، وهو النار، فانهما الطيف من الهواء ، كذلك قسمي العبادة العلمية أحدهما الطيف من الآخر وهو علم التوحيد ، فانه الطيف من العلم براتب الحدود واشرف لكونه ، اعني علم التوحيد ، من العلم براتب الحدود كالروح ^(٦) من الجسد . وكما أن قسمي (٨ ط) الامهات الاربعة الكثيفين أحدهما اكتف من الآخر ، وهي الارض فانهما اكتف من الماء ، كذا [فان] قسمي العبادة الاخرى العملية أحدهما اكتف من ^(٧) الآخر

(١) نقرأ بين الاسطر هنا : اعلى الله نفسه .

(٢) نقرأ بين الاسطر هنا : على امر قوته .

(٣) في الاصل : تنشأ .

(٤) في الاصل : اعتداؤها .

(٥) في الاصل : استمداد .

(٦) نقرأ قبل هذه الكلمة كلمة : كالارض وقد شطب تحتها .

(٧) في الاصل : عن .

وهي الأوامر الشرعية فإنها اكتف من القسم الثاني الذي هو المواعظ والنشويق والترغيب فيما عند الله تعالى ، والتخويف من عقابه .

وكما ان الامهات يحملتا مركبة من هيولى وصورة تتضمن^(١) لما يستخرج منها من الحبيء والجواهر الكائنة بما تسطع فيها من آثار المديرات في العالم الجسماني ، كذلك هذه القوانين الاربعة يحملتها مأخوذة من الكتاب والشرعية التي جاء بها الرسول ﷺ وهما يحتويان على جواهر العلوم كلها، المصورة للنفوس بصورة دار البقاء والخلود ، وتستخرج منها الافلاك الروحانية بالعناية الالهية لانشائها في المملكة النفسانية . وكما أن حركات عالم الاجرام أجمع لا يكون صدورها وتأثيرها في عالم الجسم الا عن مادة الشمس وتحريكها ، كذلك حركات عالم الافلاك الدينية النفسانية لا يكون تأثيراتها وحركاتها وسطوع انوارها في عالم النفس الذي هو العالم الديني الا عن أمر الشمس الدينية الذي هو المقام الاوحد من ناطق أو وصي أو امام .

< الفصل الخامس >

ولما كانت الامهات اول ما يتولد عنها ويتركب المعادن ، وذلك ان المؤثرات الفلكية بامداد الشمس الطبيعية تنحس الامهات وتعصرها فيكون عنها بخار يتخرج^(٢) (١٩ و) ثم ينصرف مطراً يقع في كهوف الارض ومغاراتها وبطونها فينعد ذلك على مرور الالام معادن متفاوتة^(٣) الرتبة في الشرف والدناءة^(٤) والصفاء والكثافة . الا انها كلها جماد ملازمة الارض ، مغذية منها بكلية جسدها ،

(١) في الاصل : متضمن .

(٢) في الاصل : نهاراً متخرجاً .

(٣) في الاصل : متفاوتة .

(٤) في الاصل : دناءة .

تجذب من بطونها ولطائفها ما تنمو به اجسامها وتستقيم به تراكيبها . وأصل الحركة التي هي حركة المؤثرات الفلكية عن الشمس ، وامدادها كما قدمت ذكره كان كذلك أول ما يكون من الحلقة النفسانية الدينية بوساطة حدوده الداعين اليه ، القائمين بقوانين العبادة الاربعة المقدم ذكرها ، ودعائهم اليها ، وتحريكهم بقبولها طائفة من الناس أقرب شياً بالحجارة لثقة^(١) نفوذ العلم فيهم ، وقساوة قلوبهم . كما قال الله تعالى : « ثم فست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة » . مع تفاوتهم في ولاية صاحبها وقبول مادعوا اليه من ظاهر الشريعة وتباينهم في ولاية صاحبها من مخلص ومماذق كتابين مراتب المعادن في الشرف والدناءة والصفاء والكثافة . وهؤلاء الطائفة هم أهل التقليد المحض الذين هم يقبلون ظاهر الشريعة ، والتجأوا اليها والاعتماد في كافة مقاصدهم عليهم ، ولم يهتدوا ولم يقبلوا سواها مما تتضمنه من المعاني الشريفة التأويلية ، ككون المعادن ملازمة الارض .

< الفصل السادس >

وكان المتولد من الامهات بعد المعادن الثبات . وذلك أن المعادن تنسحق وتتلطف وتتحل على (١٩ ط) مرور الاعصار وتصد بخاراً أल्प معتدلاً كما سبق به الشرح في صدر الرسالة فيمتزج بلطيف البخار الصاعد من الامهات ، فيكون شياً واحداً ثم يتعصر مطراً على وجه الارض المستترية من تلك المعادن المنسحقة فتنفذ فتخرج منه انواع الثبات على اختلاف حالاته وصوره وطعومه وروائحهم وشريفهم ومشروفيهم ما بين طيب وخبيث^(٢) ، وصاعد وهابط ، واغذاؤه^(٣) ،

(١) في الاصل : ثقة .

(٢) في الاصل : خبيث .

(٣) في الاصل : اغذاؤه .

من تلك الرطوبات المنحلة والأجزاء المستتوية ناقلاً لها بقوة ما يجده من حركات الأجرام إلى المرتبة النباتية ، كذلك القول في الحلقة النفسانية الدينية ، إن الكائن بعد الطائفة المتقدم ذكرها من المجيبين لدعوة الناطق ^{عليه السلام} من الناس طائفة أخرى .

وذلك أن حدود الدين عليهم السلام تؤثر في تلك الطائفة الأولى الملائمة لظاهر الشريعة المعرضة عن معانيها بما تورد عليها من الكسر والاحتجاج المفرق أجزائها قساوتها ، المحلل لشذوئها تحليل المؤثرات الفلكية ، ومنعقد المعادن بما تسري إليها من خفي أسعيتها وأفعالها ثم يعود الحدود على هذه الطائفة بعد لينها وانعطافها لقبولها من المواعظ الدينية الكائنة كالماء الواقع على تلك الأجزاء المنسحقة المعدنية الذي يحمرها ويلطفها ويصعد بخارها اللطيف منها فيلحق بلطيف بخار سائر الالهات .

كذلك هذه المواعظ التي تلقىها ^(١) الحدود على نفوس هذه الطائفة المتقدم ذكرها ، (٢٠ و) وتلطفها وتسري إليها قوة نبيه لقبول ما تدعى إليه من العلوم وتبعد عن تلك الرتبة الأولى الجاهلية وتلائم ما قرب منها من تلك القوانين الأربعة المتقدم ذكرها فتتلقاها ^(٢) عن تلك القساوة التي كانت عليها ، وعن محض التقليد إلى رتبة اللطف منها ، كما تنتقل ^(٣) المعادن إلى رتبة النبات ، ويكون النبات قد برز من الأرض ببعضه ، وبقي البعض منه مغتدياً منها ، ومستمداً ما به قوامه عنها ، يوجب أن هذه الطائفة الأخرى المستخرجة من الطائفة الأولى الكائنة في ضمن الشريعة والتقليد المحض قد كسرت عليها تلك الاعتقادات الأولى وانصقت بحسن المواعظ إلى رتبة أعلى مما كانت عليه فاعترفت لما جاء به النبي صلى الله عليه وآله معانياً غير ما يوجب ظاهر الألفاظ التي أنحل عليها كان تناقضاً وشرساً .

(١) في الأصل : تلقى .

(٢) في الأصل : متلقا .

(٣) في الأصل : ينتقل .

الا ان هذه الطائفة ، مع هذا الاعتراف ، لم تعرف أبواب تلك المعاني ، ولا خزائنها ، ولا أحسث بلذتها ، ولا حييت بسوا ري مرادها وأغادتها ، بل قد قصرت عن ذلك قصور النبات عن الحس والانتقال وحركة الاختيار^(١) الموجود جميع ذلك في جنس الحيوان ، فوَقَّفت هذه الطائفة عند ظاهر الكتاب والتشريعة ولازمت الأعمال التكليفية ، وإن كانت قد علمت أن لها معانياً حكمية لم تعرفها^(٢) ولم تنتقل عنها إلى المعارف الحقيقة ، لازمة النبات بالأرض ، وإن كان قد انفصل عنها بأكثره . فهذه الطائفة أمثال (٢٠ ظ) النبات ، وهم في ذواتهم متفاوتون في الذكاء والبلادة ، وسلامة النفوس وخبيثتها ، وحسن الأخلاق وقبحها ، والقرب إلى أهل الحق ، والمحبة لهم ، والنفور عنهم ، والبغض^(٣) لهم ، تفاوتت النباتات في الطيب والخبيث ، والحسن والقبح ، والنفع والضرر ، والقرب من غذاء البشر والبعد .

الفصل السابع

وكان الجنس الثالث من المواليد الثلاثة الحيوان . وذلك أن هذه الأنواع النباتية تبيس وتتهشم وتتعظم على مرور الزمان وتلحق بخارها المزاج فيكون متمزجاً بطوائف الأمهات كما تقدم به الشرح في الرسالة ، فتعصر الأمطار وتقع في خدد الأرض الشبيهة بأرحام الحيوان فيكون منه الحيوان اجمع على اختلاف أنواعه سوى نوع البشر ، وهذا التكون إنما هو في بداء الخال كما سبق به القول . فاما بعد ذلك فإن الحيوان تغذي بما قرب منها ولائها^(٤) من النباتات ولطف

(١) في الأصل : الاعتبار .

(٢) في الأصل : معانيها لم تعرفها حكمية .

(٣) في الأصل : البغض .

(٤) في الأصل : ولائها .

وتنمياً ، فتتحيلة الى ذاتها وتمازج اجسامها ويكون صفواً كاملاً فيها الى أن تحرركه شهوة الاجتماع ذكرانها باناثها ، فينجل ذلك الصفرة نطفاً ثم يكون أجنة بما يتصل بها من تأثير الافلاك والكواكب الجرمانية . ثم يخرج بالولادة كأحد ابريها ، وهي تلك الزبدة النباتية الى الرتبة الحيوانية ، وقد فارقت الارض بكليتها ، وامتازت عن الرقتين الاوليتين المعدنية والنباتية ، (٣١ و) واحصت وانتقلت من مكان الى مكان انتقالاً اختيارياً . الا انها منكبة على الارض ، أعني الحيوانات الحرس ، طالبة منها الغذاء ، ملازمة لها دون ملازمة الجسبين المتقدمين عليها ، كذلك القول في الحلقة النفسانية الدينية .

ان الكائن من تأثير حدود الدين عليهم السلام بما تنشره في العالم من القوانين الاربعة السابق ذكرها طائفة من المجهين لدعوة الناطق (عليه السلام) ميزت من الطائفة الثانية السابق ذكرها التي نهت على معاني الكتاب والشرعة ، فانتبهت للاقرار بذلك لما قام عليها فيه من واضح الدليل ، الا انها لم تسع لطلب ذلك من اربابه ذرية الرسول ، وحفاظ التزليل ، وخزنة التأويل ، فلم تزل الحدود الشريفة المقامة لتخليص الامة تلتطف بهذه الطائفة وتجذبها بالرمز لها ، والكتاب والتشويق والترويج الى ان نقلتها من الاختصار على الاعمال والالفاظ لمعرفة معانيها و [من] الاهمال الى التجرد للبحث عنها والمفاخرة للمكوف على ظاهر الاعمال دون معرفة حقائقها ، فجرد الحيوان عن الارض ومفاخرة منها ، متحركة حركة اختيارية ، فكذلك صارت حركة هذه الطائفة لطلب معاني اعمالها حركة اختيارية بما شرفت ^(١) اليه ودنت عليه ، فانتقلت من درجة الاهمال ، الى درجة الطلب للخير والاقبال .

ولما كان جنس الحيوان متفاوتة الانواع في الشرف والدناءة ^(٢) ، والانس

(١) في الاصل : شرفت (٢) في الاصل : الدناءة

بالإنسان والتفوق عنه ، والنفع بالاغتذاء والضرر (٢١ ط) له ، كأنواع البهائم في سلامة نفوسها وانسائها ، وأنواع السباع في ضررها وتقورها ، وسائر الحشرات^(١) ذوات السموم وغير ذلك من مختلف^(٢) أنواعها ، كان في هذه الطائفة التي ارتقت الى هذه الدرجة ، وفارقت الرتبين الاوليين من التفاوت في صفاء النفوس وكدرها ، وحسن الاخلاق وقيسها ، وسلامة النفوس وغشها ، وقربها اولياء الله قرب اخلاص ، وبعدها عنهم بعد التقهر والانسكاخ ، مثل ما في انواع الحيوان السابق ذكرها . وهذه الطائفة اهلها من اهل الولاية لاهل بيت النبوة صلوات الله عليهم ، الآخذون بظاهر علومهم ، المعترفون بما لديهم من التأويل ، القانعون بيسير مآلح لهم من ذلك عن البشر الغائب عنهم علم حقائق زبد الاسرار المبهمة الخطير .

الفصل الثامن

ولما كانت هذه الحيوان الحرس مع اجناسها ومفارقة الارض باجسامها ، منكبة عليها للاغتذاء ، عاطفة عليها لاستمداد البقاء ، كان حال الطائفة المشاكلة لها كمالها في طلب استفادتها ما يقوم نفوسها من علوم الشريعة ، قادرة^(٣) بما استفادته من الفوائد اليسيرة التأويلية القائمة منها مقام ارواح الحيوان التي احسنت بها الخير على نقل الكلام والجولان في انشائه طلباً للمعاني فنقل الحيوانات على الارض طلباً للغذاء .

ولما كانت هذه الحيوانات^(٤) [و] ما وصلت اليه من الحس والحركة الاختيارية

(١) في الاصل: الحشرات (٢) في الاصل: مختلف (٣) في الاصل: قادرة .

(٤) في الاصل: الحيوان .

قاصرة عاجزة عن الانتهاء [الى] المقامات الالفيه وعن النظر في سائر ما تحتها
من نصرف القدرة (٢٢٠) والملسكة ، وعن النظر الى ملكوت السماء والنفكر
في الخلق والانشاء تخلفها عن مرنية من علا عليها من نوع البشر الحائر لما عجزت
عنه من الحصال المذكورة كانت هذه الطائفة المذكورة التي اتصلت بيسير عن
الحق فامتازت به عن اخيها اللتين فارقتها ، قاصرة عن بلوغ مراتب أهل دائرة
الوجود الحقيقي التأبيدي المالكين للتصرف فيمن دونهم من سائر الطوائف المقدم
ذكرها غلك البشر للاجناس كلها ونحكمه فيها .

< الباب الثالث >

في القول على تسلسل الوجودات النفسانية الاربعة في رتبها من اول

ابتدائها الى غاية انتهائها

والكشف عن حقائق آيات من الكتاب الكريم

تتضمن ^(١) ذكر التوحيد والثواب والعقاب

ويوهم ظاهر تلاوتها الاختلاف ^(٢)

وهي تنطوي على حقيقة الابتداء ^(٣)

يجمع اثني عشر فصلاً

< الفصل الاول >

< اقول > بعون الله تعالى ومادة وليه في ارضه صلوات الله عليه .

ان الحلقة الجسمانية لما كانت مرتبة على الترتيب الذي تقدم شرحه ، كان صفوتها وزبدتها ولها وخلصتها الشخص البشري ، وذلك ان الافلاك والكواكب تصعد صفوة المعادن والنبات والحيوان ، فتخرج من الالهات الاربع كما قدمت شرح ذلك ، ثم تعصر العناية الالهية السارية بواسطة تأثير الافلاك والكواكب ،

(١) في الاصل : تضمن

(٢) في الاصل : والاختلاف

(٣) لعل الاصح ان تقرأ : الاختلاف .

فينحل مطراً ويكون منه الشخص الابداعي ، كما سبق به القول .

ثم يكون كونه بعد ذلك من الغذاء الخاضع عند ابيه صفواً وظهوره من الذكور بحركة الاجتماع الى رحم الانثى ، كما تقدم (٢٢ ظ) شرح ذلك . فاذا خرج المولود البشري من رحم المرأة اتصل به النسيم المحيي من قبل تأثير الافلاك الجرمانية فعملت وبنته بذلك وتعلم فطلق ابيه فيز عن الحيوان . فتمت بلوغ حد التكليف فقد حاز كماله الاول ، وهو ان صار يوجد عنه بشكاه الانثى مثله ، وذلك نهاية فعل الطبيعة فيه ، وغاية تأثير الكواكب الجرمانية الذي لم تترك في كماله الاول .

ولما كان الشخص البشري بهذه المتزلة كان مائلاً لما دونه من سائر المواليد ، متحكماً فيها فحكم الملائك في الممالك ، يستخرج منها ما أحب ، ويغذي بها أحب ، ويركب ما أحب ، حسبما اباحته له الشريعة القراء التي هي الناموس الاكبر الالهي . وانما علاء ابناء جنسه من الحيوان بالفضيلة النفسانية التي نالها ، والتفكر وحسن التمييز والتدبير .

ويقابل هذا النوع البشري الذي هو صفوة الخلقة الجسمانية ، ومن الخلقة النفسانية الذنية ، طائفة اهل الحق والحقيقة المستخرجة من الحدود ، العاملة على عالم الدين ، عن الطوائف الثلاثة المتقدم ذكرها ، كما استخرجت الافلاك الجرمانية الشخص البشري من صفوة تلك المواليد الثلاثة السابق القول بها .

ولما كان للبشر بعد خروجه التصرف في الامهات الاربع ، والمواليد الثلاثة في وجوه منافعه ، والدفع بها سائر مضاره ، والاعتناء بصفوها ولبسها ، كان كذلك من المشابهة من طائفة اهل الحق والحقيقة له القدرة والتصرف فيمن دونه من اهل الفرق في الاطلاع عليهم ، والقهر (٢٣ و) لهم بالحجج والمعارف

(١) في الاسل : على

الربانية والاساطفة ، وكان له التصرف في القوانين الاربعة السابق ذكرها ،
والتميز عن جميع من تقدمه من اعدى المقالات والملل بلب تلك العلوم
والاعمال وحفوها واستخلاص ذلك لنفسه ، والتميز به عن ابناء جنسه ، وكانوا
أحق بها واعلمها .

﴿ الفصل الثاني ﴾

ولما كان الشخص الانساني الذي هو آخر المواليد الجسدية لا يخرج الى
حد كماله الا بعد تنقله في سبعة أحوال ، وهي التي ذكرها الله تعالى بقوله : « ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا
المضغة عظاماً ففكسونا العظام عظاماً ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله احسن
خالقين » ، كان انتقال المولود الديني لذلك في احواله الى ان ينتهي الى كماله في
بطن امه المتولدة لحضنته ، وذلك دعوة الوصي في عصره ، ودعوة حجة كل امام
في وقته ، المعنى بقول النبي (ص) : « انا وانت باعني ابوا المؤمنين » ويقول :
« الارض امةكم وهي بكم برة » في اصول سبعة بما يحصل كماله الثاني .

وذلك ان اول الحدود كما سبق القول به هو المكاسر . فهو يستخرج من
أهل الشريعة الغراء ، مكاسرته والقاء احتجاجة وحسن عبادته بمرافدة حدود
الدين العالمين عليه ، وسواري مرادهم المتصلة اليه ، من اصغى واجاب^(١) ، وقيل
المواظ واثاب فيعقد عليه العهد الكريم ، ويلزمه ولاء ذوي (٢٣ ظ)
الذئاب^(٢) ، ويوقفه في حد الاستجابة القريب ، ويروض نفسه بالتقويم له والتأديب ،
ويغذيه بخلص التأويل ، ويضرب له الامثال المطابق محوسبها للمعقول ،
فيكون نفس المستجيب في هذا الحد سلاله دينية مقابلة ومائلة لسلالة الجسمية
التي قد حصلت في الرحم .

(٢) في الاصل : ذواتنا سليم

(١) في الاصل : صغى ام صاب

وقد وقع على هذه السلالة الدينية اسم الوجود ، وحصلت في حيز الحرم الكريم ، ودخلت في أول أبواب جنة النعيم ، وورقت^(١) أول درج سلم النجاة ، وفارقت أغلى البقي والمداجاة^(٢) . فتمت أكمل المستجيب هذه الرتبة بالمواظبة على ما يندب اليه من الأوامر ، والانهيائه عما ينهى عنه من النواهي والزواجر ، وجب على من في أفقه نقله إلى رتبة المكاسر ، لتخلقه في فلك . . . فيتولى ما كان حده مستورياً من الهداية والأرشاد ، ويقوم بما كان قائماً به من تخلص من أجابه من عالم الكون والفساد ، فيكون نفس المؤمن في رتبة نقطة دينية مقابلة للنطف الجسمية ، بمنزلة من السلالة ثرثرة العلية .

فإذا ادعى فيما أقسم فيه حق الواجب ، وقام بالغرض والارباب وتبين منه حدة حقه والخلاص ، واستوجب منه بذلك الخطأ ، واختصاصاً ، نقله إلى رتبة المأذون المطلق ، فأطلق له ما كان قبل ذلك فيه محصوراً ، واجيزاً^(٣) له من انصرف في الدعوة القادية سلام الله على صاحبها ما كان فيه ممنوعاً ومحصوراً . وهذه المرفعة لنفس مرتبة العاقلة الدينية ، مقابلة للعاقلة (٢٤) الجسمية .

ولها بانتقالها فيها على من دونها المرتبة بحق الخدمة فيها صرف أموره اليها ، وتبذل الجهد في العناية والتقويم لمن كان عهد تخلصه عليها ، حتى إذا وقف مستأجرها حق الأجرة في ربح اغناؤه وقامت بما لغاها له حق قيامه ، استخفقت منه نقلتها إلى مرتبة الداعي المحصور ، فقامت في تلك المرتبة كأول لما كانت من الأمور ، وعي في هذه المرتبة مضغة دينية مقابلة للمضغة الجسمية ، بإشغال الصور النفسية بالفوائد ، وجلائها مليه بازائها في رتب المعارف الحقيقية ، وإغلاها ، حتى إذا سلمت فيما استودعته حق الأمانة ، واستخففت من الحيانة^(٤) ، نقلها عن الحصر إلى الإطلاق ، ودكت بسوائق عملها ، وعطف مولاهما عليها ، من أمر

(١) في الأصل : الله أعلم .

(٢) في الأصل : الجنابة

(١) في الأصل : ورقت

(٢) في الأصل : داعية .

الوثاق ، فنقلها الى مرتبة الداعي المطلق في الاصدار والايواء ، والاقامة من شاء من حدود الدين والاقعاد . وهي في هذه المرتبة حائرة^(١) رتبة العظام الدينية مقابلة لمرتبة العظام الجسمية ، فتقوم في تلك المرتبة خالفة لولاها ، شاكراً لما أنعم به عليها وأولاهها ، مبسوطة اليه ... في اهل جزيرتها بمملكة الاعطاء والمنتع في دائرتها .

حتى اذا بلغت مراد مقبيلها في نشر اعلام الهداية ، ورعت اعانتها فيها ، استرعاها حق الرعاية [و] استوجبت نقلها الى مرتبة الكمال والبلاغ فتكون في مرتبة اللحم الدينية المقابلة لمرتبة اللحم الجسمية ، فينولى تلك المخلوقة احسن الولاية ، ويثال من الشرف (٣٤ ظ) والرفعة بها ابلغ الغاية اذا وفقت خدمتها في فاسكها ، ونصحت في سرها وجهرها لوليتها وما لكها ، استحققت النقلة الى مرتبة الخلة العظام التي هي الباب الاكبر ، والمقام الاثور ، والجميع الداني المستحق ان يكون الامام الثاني . وهو تحقيق قول الله تعالى : ، وزيد ان من على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم الوارثين ، وتستقر^(٢) في ضمن فلك الدائر ، وبمحصل لها المرتبة المقابلة من الخلة الجسمية للخلق الآخر ، فيصير الانسان بالفعل قد حاز حد الكمال الثاني ، وفارق العالم الداني الثاني ، كنفارقة الجسم عند الولادة لضيق الاشياء والارحام ، وقيامه بوفاء الخلة والتمام .

الوصول الثالث

ولما كان المولود الجسدي بعد كماله في سبعة الاحوال ينتقل الى كماله المشاكلي فيه لا يويه غير هذا الانتقال ، وذلك انه ينظر به ان البلوغ واستكمال المادة الجسمية بوجه حتى يستكمل ، وحينئذ يستأنف حائر لاه ابوا من الجادة مثله ، ويستقبل

(١) في الاصل : حائرة (٢) في الاصل : تستقر

كذلك الانسان الحقيقي، والشخص الفاضل الديني، الذي هو زبدة العوالم وصفوها،
وخلاصتها وابها، عند اجتماع اجزائه وكماله واستعلاء رتبته وبعلاها وكونها قد
حازت الخلق الاخر، وسكنت سكوت الغنى^(١) عن حركة الحاجة، فلم يبق لها
الا حركة الحامد الشاكر، فانها تلبث بهمة تمام بلوغ الميقات، ثم يبرز مقاماً
امامياً ملئاً بتدبير اراضي الدعوة الهادية، والملة النضائية والسموات، (٢٥ و)
فيعطف مستقبلاً لاستخراج مثله من صفو ارض الكتاب والشرعة، ويرفأ له
بسواوي فيض انواره في درجات الحدود الرفيعة، حتى يحصل في افقه ماثلاً،
ويتال الفرض الذي كان له آملاً، ويصير سبيل ذرعه الحكمي حاصلاً، فيستخلفه
في عالمه كما استخلفه الذي قبله مستخرجاً لزيد أهل الايمان، ويرفأ هو الى
جوار الملك الديان، ما سكن في البرزخ العالي الى يوم يبعثون، وحزناً مرتبة
رجال الاعراف التي فيها الى بلوغ الميقات يبعثون.

< الفصل الرابع >

واعلم ان هذه الميزة التي ذكرتها، والرتبة التي شرحتها، هي حال القائم
الجزئي، والهيكل الديني الامامي، وهو الكائن في كل عصر وزمان، فانه
مستخرج قائماً هو صفو عصره وخلاصته، ولب مؤمني زمانه وزيدته.
فاما الدور الاكبر، والقائم الاعظم الانوار، الذي ذكره سيدنا حميد الدين،
أعلى الله قدسه، في الشرح الثالث عشر من السور من كتاب (راحة العقل)
بقوله: «فالاتس نعم حالها عند التفرد والتجرد من مجاورة الاشخاص والتخليص
من الافعال التي هي شكلها، وعملها انحصارها خيراً أم شراً وممكنها^(٢) في البرزخ
انما هو ليم الخلق الجديد بتوارد امثالها من دار الطبيعة، واستنظام فعل الحدود
فيها تعليمياً وتصويرياً، فتكون بجملة مجموعة الى ميقات يوم القيامة^(٣) الذي هو

(١) في الاصل - الغنى - وممكنها.

(٢) في الاصل - الناء.

(٣) في الاصل - القيمة.

تكمال الدور السابع ، وقيام حكم صاحب العالم الطبيعي ، كما قال الله تعالى : « قل ان الاولين والآخرين لجموعون الى ميقات يوم معلوم » : قل امر من الله تعالى (٢٥ ظ) من جهة الملائكة المقربين يقول : ان المتقدمين في الادوار السابقة والمتأخرين ، ممن يحيى الى الكون في الادوار الباقية صفاراً و كياباً لجموعون . يقول ليعلموا ^(١) من جهة من فوائده ^(٢) بروحنا الذين يدعونهم بما يجيبهم في العبادة والتوحيد الى نظام واحد يقومون به الى ميقات يوم معلوم . يقول الى صاحب الدور السابع الذي هو اليوم الآخر ، واليوم المعلوم ، المبشر به ، فيصير الكل ، اعني الانفس الحاصلة في الوجود ، كصورة شخص واحد ، هي منها كالأعضاء الكبرى ^(٣) التي لشخص ، ولكل نفس صورة في ذاتها ، وبجميع تلك الانفس تم تلك الصورة التي هي البشاة الآخرة ، والخلق الجديد . كما ان تلك الأعضاء كلها بمن الشخص وبسري روح القدس فيها بانبياء صاحب الدور السابع فيفوض ^(٤) الكل على العبور من مضائق الاجسام ، والحصول في الصفحة الاعلى فيها ، كما يسري روح الحس في الشخص عند عبوره من مضيق الاحداث ، وحصول ثمانية الدور السابع . وخروج العلم الى الفعل في ايامه : هو السلطان والقدرة التي لا يمكن النفوذ من اقطار الاجسام الا به كما قال الله تعالى : « يا معشر الجن والانس » ، اي يا أهل المعارف القائمين بالعبادة ظاهر ^(٥) وباطناً ، « ان استطعتم ان تنفذوا » ، ويقول ان امكنكم ان تفارقوا الاجسام ، « فانفذوا لانفذون الا بسطان » ، يقول : « لانفادوها الا بقوة مكنته من جملة الحدود بجماعتكم » ، والبيعات صاحب الدور السابع ، وقيامه بالفعل . وثالثاً [لا] يمكن العبور بأفراد النفوس ووجدانها إلا معاً ، ولا النفوذ الا جملة [و] نكون

(١) في الاصل : ليعلمون .
(٢) في الاصل : الكبير .
(٣) في الاصل : ظاهر .
(٤) في الاصل : نواهد .
(٥) لعل الاربع ان تقرأ : فيقوى .

الانفس في وجودها للنشأة الآخرة ، والخلق الجديد ، جارية مجرى الاعضاء التي بها يكون الشخص الذي هو النشأة الاولى ، وحاجتها في كمالها الى امتانها فلها بأفرادها ليست تبلغ من الكمال بعضاً فيكون بالكل حصول الكل ، الى قوله ، أعلى الله قدسه ، ولما كان كل حد من حدود الله تعالى بدعوته وتعليمه وافادته مجعاً لمن في دوره ، فمن يتبعه على أمره ويشوقه على ما جاء به كالرأس الذي هو مجمع الجواس والاعضاء الكثيرة ، وكاليدن الذي هو مجمع الاعضاء الكثيرة ، هي مثل ما في الرأس كاليدن والرجلين بجميع الآلات ^(١) في كل منها من الاعضاء ، مثل ما في الآخر ، ومجموع الشخص شخص واحد . ولعل ذلك تفسير لما في صدر الكتاب من بشارة من يقرأ الكتاب على طريق الديانة . وكذلك جاء عن موالينا عليهم السلام ، أن المرء يحشر مع من أحب . وعن النبي صلى الله عليه وآله : « أن يوم القيامة يحيى كل صاحب دور بين في دوره من اتبعه على أمره من النبي والوصي والأئمة والدعاة والتابعين بإحسان » ، وذلك قال تعالى : « يوم ندعو كل أناس بإمامهم » . يقول : صاحب الدور السابع ، الذي هو يوم من أيام الله تعالى ، نقيه وتزيده ، وندعو كل تابع يتبعه للحساب والسؤال عما قام به من أوامر الله تعالى .

هذا قوله أعلى الله قدسه ، ورزقاً شفاعته وأنته . وهو أوضح ^(٢) بيان ، وأقوى دليل وبرهان ، على ما قدمنا ذكره من الدور الجزئي ، وما تريد ذكره من الدور الكلي .

وكذلك ما جاء عن سيدنا المؤيد ، أعلى الله قدسه ، ورزقاً شفاعته وأنته ، من ذكره الدور الكلي ، والقائم (٣٦ ظ) الأعظم الإلهي ، في بعض مناجاته : « واتوسل إليك بالسبت الذي هو الراحة ، وعنده تكون الاستراحة ، البحر

(١) في الأصل : الات .

(٢) في الأصل : واضح .

الذي منه تستمد الأمطار ، وإليه تنقلب الأودية^(١) والأنهار ، الكل الذي فيه
الاجزاء تجتمع ، وبه يرتفع من يرتفع ، وبه ينضغ من ينضغ .

< الفصل الخامس >

أقول بعون الله تعالى ، ومنه وإليه في أرضه ، صلى الله عليه ، إن فاقم الدور
الأكبر ، والقيامة الكبرى ، وهو الذي يكون بيده الثواب والعقاب ، بجميع
من تقدمه من التطفاء والأوصياء والأئمة وحدودهم ، عليهم سلام الله ، إليه
المنقلب والمآب .

وذلك أن العالم الجسماني كما ذكرنا أولاً لم يكن ظهورهم زبدة^(٢) إلا بعد
تقدم سنة أحوال كان آخرها سابغها . وذلك مثل تقدم الامهات الأربع
للمواليد الثلاث التي آخرها الحيوان ، وكانت زبدته وخلاصته وإليه الشخصي
البشري ، المائل لما دونه ، والغاية التي لا غاية بعدها ، ولا موجود وراءها ،
وكان الوجود الانساني الشخصي^(٣) ، والعالم الصغير الجسمي ، كما قدمنا القول فيه ،
في سبعة أحوال ، أولها السلالة وآخرها الخلق الآخر ، كانت جميع ذلك شاهداً
ودليلاً على أن كمال الدين وقامه ، وبلوغ غايته وانتهاء ميقاته ، وقام أمره ،
وفرغ عمل اهله ، واستيفاء كل عامل فانتقدم من عمله خيراً فخييراً ، وشرراً فشرراً ،
لا يكون إلا بعد تمام عدة من عالم الدين ، مقابلة لعدة من عالم الخلق . التصح
المقابلة ، وتقدم المشاكاة والمماثلة ، تحقيقاً ، كما قال الله تعالى : « ولقد علمتم النشأة
الأولى فلولاً تذكرون » ، يعني لقد علمتم [نشأة] (٢٧ و) الجسم وأحوالها
فلولاً تذكرون النشأة الأخرى الدينية ، والقيامة^(٤) الكبرى الآتية .

وذلك أن آدم عليه السلام أول الدور ومبدؤه ، إليه نسبته ، وعنه كان
ظهوره وفطرته . وهو أصل دوره ، ومن انضاف إلى جملته ، وصفاً من أهل^(٥)

(١) في الأصل : الأودية (٢) في الأصل : زبدته

(٣) في الأصل : الشخص (٤) في الأصل : القيامة

(٥) في الأصل معنى من أهله .

ملته ، يقوم من الحلقة الدينية الكبرى مقام السلالة من خلقه الجنين .
ونوح عليه السلام ، وصفوا أهل ملته ، ومن انضاف الى جملة ، يقوم من الحلقة
الدينية الكبرى مقام النطفة من خلقه الجنين .
وابراهيم عليه السلام ، وصفوا أهل ملته ، ومن انضاف الى جملة ، يقوم
من الحلقة الدينية الكبرى مقام العلقة من خلقه الجنين . وهو مستوف قوى^(١)
من قدمه ، وجامع لما كان عند الناطقين قبله . قال الله تعالى : « وابراهيم
الذي وفى » .

وموسى عليه السلام ، وصفوا أهل ملته ، يقوم من الحلقة الدينية مقام المضغة
من خلقه الجنين . وعندها يتحرك الجنين في بطن الام . ولذلك كان قيامه عليه
السلام بالسيف والقوة لكونه رابع القوى ووسطها ، وكوت وسط كل
شيء أفواه .

وعيسى عليه السلام ، وصفوا أهل ملته ، ومن انضاف الى جملة ، قائم من الحلقة
الدينية الكبرى مقام العظام من خلقه الجنين .
ومحمد صلى الله عليه وآله اجمعين ، وصفوا أهل ملته ، ومن انضاف الى جملة ،
قائم في الحلقة الكبرى الدينية مقام اللحم من خلقه الجنين الذي عنده كمال الحلقة ،
وقام الشخص .
ولم يكن بعده مرتبة الا تضيح الروح ، وهو ما يكون عند قيام القائم على
ذكره السلام .

< الفصل السادس >

(٣٦ ظ) : ولما كان محمد صلى الله عليه وآله قائماً من الحلقة الدينية

(١) في الاصل : قوا .

الكبرى مقام النجم ، كانت له من القوة والظهور ، وواحدة من ضياء^(١) دار
القدس والنور ، مافاق به متقدميه ، وزاد به على سابقيه^(٢) بالزمان وسابقيه ،
وحار مستوفياً لقوامهم ، جامعاً لآثارهم ، بقربه من النهاية ، ودنوه من الغاية ،
الذي هو القائم على ذكره السلام . ولذلك ان سائر النطقاء حلوات الله عليهم
جعلوا اشراقتهم في دعوتهم التأويلية الى من يقوم بها من اوصيائهم ، اشارة خفية ،
ورموز اغامضة غيبية ، كرمز آدم عليه السلام بالبيت ، ونوح بالسفينة ، وابراهيم
بالركن ، وموسى بالعصا^(٣) ، وعيسى بالصليب ، ومحمد صلى الله عليه وآله ،
لقوته واستعلائه ، وعاد وحبه أعلى منازل الفضل وارتقائه ، اظهر مرتبة وحبه
وأعلن بها شهرها في الجميع المشهور ، واذاعها معلناً عند كافة الجمهور ، مبيناً
لكمال الدين ، وكاشفاً بحجة الهدى للمبتدئين ، ونزل عليه (ﷺ) يوم النحر
ايضاحاً لفضل المنصوص عليه ،^(٤) ونبياناً ، وكشفاً لعالي مقامه وتعييناً : « اليوم
اكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » .

الفصل السابع <

ولما كان كل باطن من هؤلاء النطقاء الستة وألى أعلى درره ، ومجمعهم ، قام من
المقام الاكبر صاحب القيامة^(٥) الكبرى مقام حد من الدين ، فمن هو مجمع لمن
في (٢٨ و) افقه من المؤمنين من المقام الجزئي^(٦) ، والهيكل الامامي ؛ ولما
كان كل حد من الحدود من في فحمة عاجزاً عن بلوغ النهاية ، قاصراً عن مدى
الغاية ، الى ان يحصل مع اخوانه في الجميع الاشرف الداني ، ويسري فيهم روح

(٢) في الاصل : سابقه .

(١) في الاصل : ضياء .

(٤) في الاصل : نبيان .

(٣) في الاصل : العصا .

(٦) في الاصل : الجزوي .

(٥) في الاصل : اقية .

الحياة الابدية من دار الابداع ، فيجوز بذلك مرتبة الامام الثاني ، ويمكنهم بالاجتماع قبول سطوع انوار الابداع ، كان كذلك كل فاطي من النطقاء السنة ، مع جلالة وشرفه وكونه رأساً لاهل دروه ، لا يمكنه ان يرقى الى دار القرار وبحصل في جنة المأوى ، التي هي مجمع الفضائل ، ومعدن الانوار ، الا بعد اجناء بكافة النطقاء في المقام الافضل ، وانتظام السكافة باجتماع الاشرف الاكمل ، فحينئذ تقوم به القيامة ^(١) الكبرى ، ويقع فصل القضاء لكل واحد منهم في اهل دروه ، وموافقة كل امام لاهل عصره ، وكل حد لمن كان في جزيرته وحققه ، ويقرأ كل من الانباج كتابه الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ، ووجدوا ما عملوا خاضراً ، ولا يظلم ربك احداً ، وحينئذ يمكنهم الصعود الى جنة المأوى التي هي عند سدرة المنتهى ، قد استراحوا من الاعمال ، وتخلصوا من الشدائد والاهوال ، وعادوا الى ربهم على الحالة الافضل التي يستحقون بها جوارده ، وبما كانوا ملائكته ، الحالين بلا (٢٨ ظ) حضرته ، فيكون غداؤهم التقديس والتسبيح ، وعملهم الشكر به على التخليص مما وقعوا فيه قبل ذلك قائلين : الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن . ان ربنا لغفور شكور . الذي احلنا دار المقامة من فضله ، لا يمسنا فيها نصب ، ولا يمسنا فيها غوب . قد نغذون فيهم غنابة تلك العقول الشريفة التي عطفت على خلاصهم ، وقامت باحضانهم واختصاصهم ، حتى الحقتهم بمنزلهم العالي ، واسعدتهم لمجاورة النهاية الاولى ، لكونهم النهاية الثانية .

نسأل ^(٢) الله بحق كرام اوليائه ، في ارضه وسجانه ، صلوات الله عليهم اجمعين ، ان يسعدنا ^(٣) بالحصول في زمرة تلك الجملة ^(٤) الشريفة ، وان يلحظنا بطوامع

(٢) في الاصل : نسأ

(١) في الاصل : القيامة

(٤) في الاصل : الجملة

(٣) في الاصل : يسعدنا

أنوارها اللطيفة ، حتى نتخلص بها من مزالق عالم الكون والفساد ، ونرقى بها إلى أعلى دار الثواب والمعاد ، بحبه وكرمه .

الفصل الثامن

ولما كنت قد وعدت في صدر الكتاب تبياناً لما وقع فيه الاختلاف والنزاع في آي الكتاب ، بين الملة الإسلامية ، وما يتوهم في الفاظه من التناقض المنطقي كلام الله سبحانه بكونه لو كنت ^(١) قاضياً من عند غير الله فيكون وبالله كبيراً كما قال الله تعالى : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » . ولم يمكنني ليراد ذلك فيما تقدم لكونه يقطع بين الكلام المرتبط في سياقه ^(٢) من ابتداء الحلقة إلى نهايته . فالآن (٢٩ و) بعون الله تعالى وحسن وليه صلوات الله عليه ومادته أقول :

إن النبي لما كان رحمة من الله أرسلها إلى خلقه كما قال الله تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » . وكان شاهداً ^(٣) عليهم ، ومبشراً لهم بجزيل الثواب ، ومنذراً لهم ألم العقاب ، وداعياً لهم إليه ، وسراجاً ينير بهائرهم بالتوراة الإلهي الذي لديه ، كما أخبر عنه بقوله : « أنا أرسلناه شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » . وكان المراد منه (ﷺ) في هدايتهم وأرشادهم واستنقاذهم ، هو أن يخلصهم مما أوقعهم فيه القصور من التجسيم ، وينقلهم عنه بما يتفضل به عليهم من الهداية والتعليم ، فيلحق بمراتب العقول المجردة النورية ، ويصعدوا إلى منازل الملائكة الكرام القدسية .

وكانت نفوسهم الحسية التي هي زبدة أجسامهم ، العائقة لهم باستغراقهم في مجار الشهوات عن النظر لمعادهم ، قد ألقت عالم الطبيعة وعشقه ، وانصرفت إلى

(١) في الأصل : سياقه

(٢) في الأصل : ثبت

(٣) في الأصل : أنهيت

(٤) في الأصل : شاهد

بكليةها ، ومالت اليه بجملتها ، فهي لا تحب الا مشيقاته ، ولا تكره ولا تخاف
الا فرغاته .. وورعاته . وكانت يكونها فيه .. لقاءه ^(١) ومساويه ، ينزلة
الجنين الحاصل في بطن الام الذي لو امكن خطابه من مخاطب بان يقول ان
وراء ما أنت اليه راكن ، وبه ساكن ، عالماً أوسع منه فضاء ، وأطيب هواء ،
وأخصب (٢٩ ظ) معاشاً ، وأحسن زباً ودياراً ، وأبهج مرأى وسمعاً ،
وأذك معلماً وشرباً ، وأعم نوراً ، وأنتم سروراً ، لما كان يبادر الى التصديق ،
وينقرر ذلك عنده على التحقيق ، الا بإقامة شاهد بما كان عنده ولديه ، وبه هان
بما يقع عليه ، بسوقه ذلك الى تصديق الحكاية ، وبضطره الى الالباب بتلك
الآية . فإذا قام له عيان شاهد ، وأخطره البهتان فكان له الى التصديق فائداً ،
كان منه المبادرة الى الخروج وقلة التثبت لو كان معه استطاعة اختيارية تمنعه
من الاعتناء اليه والعروج ، ولذلك قال النبي (ﷺ) لما وجد العالم كما قلنا
مستغرق في بحار الشهوات الحسية ، هائمين في أودية الارادات الجسدية ولم
يكنه غايه السلام نزعهم عنها بالكيفية ، ولا حرقهم منها لما يضطرهم اليها من العادة
الجسدية ، أنام ^(٢) بامثال مضروبة ، وضمها معاني حكيمية بحجوبة ، ليدرجهم
فيها تدريج البلاء لا ولادهم ، وينقلهم بها نقل الحكماء الهادين لتلامذتهم وأولادهم .
وذلك ان البلاء العقل من البشر لا يمكنهم فعلم اولادهم النطق باللغة التي قد
اكتفوها دفعة ، ولا يأتي لهم منهم قبول ذلك جملة ، لقصورهم عن القبول ،
وتخلفهم ، لنقصهم ، بلوغ ذلك بديهة و [بر] التحصيل ، فيقصد الاباء تعويج
الفاظهم مشاكسة ما في جملة اولادهم من النقص . حتى اذا (٣٠ و) مر على كل
ذلك برة نفلوهم منها الشيء بعد الشيء الى ان يحصوا الى الغرض المطلوب من
الحكام النطق ، وذلك لعجزهم عن القبول ، لا لعجز آياتهم من التأثير ، والافتكان
الأحب الى الابوين استيعاب ولدهما نطقها وتأديبها والخلق باخلاقها دفعة ،

(١) في الامثل : لقاءه .

لولا قصورهم عن قبول ذلك ، وكذلك الحكماء في نقلهم لئلامنتهم في مراتب التعليم شيئاً فشيئاً ، وحالاً فحالاً ، من الانقضى الى الاكمل ، امجز القابلين ان يقبلوا دفعة واحدة ، تأثير المؤثرين . وهذا حال عياني بشاهد ، لا يدفعه الا من باعت عقله ، وكذب عيانه .

الفصل التاسع

ولما كان الانبياء المؤيدون ، صلوات الله عليهم ، على غاية الكمال والجلال ، مواهبون من الله تعالى بالتأييد والعصمة في كافة الاحوال ، كانت ما يضعونه من الاوضاع ، ويخاطبون به كافة الاتباع ، من الكتاب والشريعه على حالة جماعة احوال من يخاطبونه عامة الكافة ، من الى الله يرشدونه .

وذلك انهم لما نظروا الى العالم الحسي الجسماني وكون^(١) احواله جميعها محسوسة مشاهدة مرئية ، وكون ما يريدون من نقلهم اليه اموراً معقولة ، وهم بعيدو^(٢) القبول الامور المعقولة ، الا بعد راحة وغناء ، كما قدمنا المثال فيه ، ضربوا لهم ، صلى الله عليهم ، الامثال لما يعرفون . ولما كانت على صيغة (٣٠ ظ) يقبلها العالم والجاهل ، والاحق والعاقل ، ويبادر اليها^(٣) الصغير والكبير ، ويدخل فيها المأمور والامير .

فمن ذلك انهم ارادوا اعلامهم بأمر باري البرايا ، جل وتعالى ، في خلقه ، وسريان قدرته في برئته ، وما يلزم الكافة من طاعته ، وما يستحقون على ذلك من جزائه واثابه ، وما يحل بالجميع على معصيته ، وما يعقبهم عليها من اليم عقوبته ، شبهوا ذلك لهم بالملوك الجسمانيين ، ذوي القدرة والسلطان ، والجنود والاعوان ، والقهر للرعايا ، والتمسك بالاستملاك بالجوائز والعطايا ، ومجازاة^(٤) ذوي الطاعات

(١) في الاصل : كون (٢) في الاصل : يبد (٣) في الاصل : اليها (٤) في الاصل : مجازاة

بالحياء والكرامات ، ومعاقبة ذوي العصيان بالنكال والعقوبات . فمدعوهم زائد
 القدرة على الملوك أكثر منهم انوائاً ، وأعز سلطاناً ، وأرفى منزلة ، وأبلغ
 عقوبة ، وأدوم في الخالين تخليداً ، وأكثر جمعاً وعديداً^(١) ، وحسنوا لهم في
 تلك الامثال أصناف المآكل والمشارب ، على الفرق والمراقب ، تشبيهاً بما يعتادون ،
 ومائلاً بما بالغون ، وحكموا لهم تحذيراً أنواع العقاب الدائم ، والعذاب الهائل
 الملازم ، حذوا^(٢) على مثال عاداتهم ، وشيهاً بما يحل على عصاة العبيد من
 ساداتهم ، ولم يكن ذلك منهم هزواً ولا سخرية ، بأن المثال صحيح في ظاهره ،
 متضمن لمعنى غيره في باطنه ، كما سكن القرآن الكريم ، وخبر الرسول صلى الله
 عليه وآله ، من حنة العرش ، واستواء الرب عليه ، وبحيثة في ظلي من القيام
 والملائكة للمجازاة^(٣) (٣١ و) والمحاسبة ، والاثابة والمعاقبة . فكان ذلك يصح
 ظاهره في قائم القيامة^(٤) ، على ذكره السلام ، المستوفى قوى السموات والارض ،
 الستة الذين هم النطفاء الستة في مدة ادوارهم الستة ، المكنى عنه بخلق السموات
 والارض في ستة أيام ، وكان معنى استوائه على العرش في اليوم السابع هو أنه
 على ذكره السلام محيط بهم الحافظة^(٥) العلم ، هالك لامرهم ملكاً^(٦) .

وكانتصرف وبحيثة في ظل من القيام والملائكة ، برزوه على ذكره السلام ،
 بين في ضمنه من الصور القدسية ، والهاكل النورية ، لكافة الخلق ، يوم فصل
 القضاء ، والمحاسبة لهم على سوابق أفعالهم ، والمجازاة^(٧) لهم على سوابق مقدماتهم ،
 وذلك ان في الخبر المأثور انت النبي صلى الله عليه وآله قال : « الله تعالى يوم
 الحساب يحاسب من خلقه والعداء ، ويحاسب الواحد الستة من الخلق ، ويحاسب

(١) في الاصل : وعديداً .

(٢) في الاصل : اتقوا .

(٣) في الاصل : ملك .

(٤) في الاصل : وعديدة .

(٥) في الاصل : للمباراة .

(٦) في الاصل : احاط .

(٧) في الاصل : للمباراة .

الستة الخلائق كلهم » . وذلك إشارة الى ما صرف الله تعالى من أمر الخلق الى قائم القيامة ^(١) على ذكره السلام ، وهو معنى ^(٢) محاسبته له ، وهو اطلاع على امره ، واصطفائه ، وارضاءه لمحاسبته خلقه .

ثم ان القائم على ذكره السلام قد جرى عليه ما خلقه مما طرأ من مادة مبدئه نورسار ^(٣) افاضه على كافة النطقاء الستة ومن في جنهم من المؤمنين ما لا يهتدي عقولنا الى تصويره ، ولا نستطيع السبغ العبارة عنه ، فليخص كل ناطق لاهل دوره ، ووحى لاهل عصره ، وامام لاهل زمانه ، وكل واحد لاهل صقع ، فيوافقون كل احد على ما سبق منهم صغيرا وكبيراً ، (٣١ ظ) وبقرؤهم كتابهم ، وذلك شخصهم هم حورهم التي تصورونها في دار الدنيا ، وعرضها عليهم من خير وشر ، وكبير وصغير ومظير ، فلا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ، ووجدوا ما عملوا حاضراً ، ولا يظلم ربك احداً .

يصح ذلك ماورد ^(٤) من كلام سيدنا المؤيد ، أعلى الله قدسه ، في المجلس الرابع والستين من المائة الخامسة ، وأوردة في تفسير الظاهر من ذكر النبأ العظيم ، وانه هو القيامة ^(٥) التي يجلس الله تعالى فيها على عرشه فصل القضاء ، والقيام بنواب المحسنين ، وعقاب المسيئين . وبقول ما قبل : « عرفت شيئاً وغابت عنك أشياء » الى قوله : فان الذي بهذا المتابة عز قائم القيامة ^(٦) ، على ذكره السلام ، المجموعة له قومي الانبياء والاوصياء والائمة وارباب التأييد كلهم ، فيظهر في شخص جسماني موجود محدود . فلما ان كل شيء طائع ^(٧) من شرف الانتهاء اليه ، لانهم الانبياء ، وهو النبأ العظيم ، واسماؤهم وانباؤهم ^(٨) مشتقة

- | | |
|----------------------------|-------------------------------------|
| (١) في الاصل : القيامة . | (٢) في الاصل : معنا . |
| (٣) في الاصل : ساري . | (٤) في الاصل : ورد ما . |
| (٥) في الاصل : القيامة . | (٦) في الاصل : القيامة . |
| (٧) في الاصل : طابا . | (٨) في الاصل : اسماؤهم وانباؤهم . |

من اسمه ، ورسوهم منساقه الى رسيه . والله تعالى المنزه أن يشبه بخلقه الرزحاني
والجسماني الى قوله : والقائم عليه السلام صاحب المنزلة التي أوردناها ، والمستوي^(١)
على عرشه لفصل القضاء ، المكني عنه بقوله تعالى : وجاء ربك والملك خفياً صفاء
فصح بهذا القول ، وانكشف عن هذا السر ، (٣٢ و) حقيقة ما دعا^(٢) اليه
الانبياء صلوات الله عليهم .

وكان الرب المتدب المعاقب البارز^(٣) لفصل القضاء والمحاسب ، هو القائم
على ذكره السلام كما أوضحته . ومعنى الرب في لغة العرب هو المالك للشيء ،
الراب له ، الحافظ . كما يقال : رب الدار ، ورب الفرس ، ورب العبد ، ورب^(٤)
المنزلة . ويقع عليه اسم الهية لولاه ونحيوه في عظمة مرتبة الى تلك الرتبة ، وناقله
الى عظيم تلك المنزلة ، والواهب له تلك الفضيلة بعد أن لم يقدر على ذلك لاجل
اليه ، فهو له متحيوه في عالي منزلته ، وشريف جلالة وعظمته . ويقع عليه أيضاً
اسم الهية لولاه تلك المقامات الشريفة فيه ، ونحيوهم وعجزهم عن الاحاطة بعظمته .
ويكون كل مقام رباً لمن في افقه ، وإلهاً لمن دونه ، على هذه النسبة ، وهذه
الصفة . . وكذلك كل حد لمن دونه من المحدودين ، كل لمن فوقه مريب ، وكلهم
عن غيب ذي العزة محجوب ، محجوب مقربون ، وعبياد مكرمون ، لا يسبقونه
بالقول ، وهم بأمره يعملون ، ومن يقل منهم أني إله من دونه ، فذلك نجزيه جهنم ،
وكذلك نجزي الظالمين .

وكما قال قسطنطين لوقيا ، وقد سألته عملاق اليوناني ، فقال : « نوضح لي معبودي

(١) في الاصل : المستوي .

(٢) في الاصل : فذا .

(٣) في الاصل : دعي .

(٤) في الاصل : البارز .

(٥) في الاصل : راب .

فلا أقر^{١١} إلا له، ولا أفرع إلا إليه. فقال: «أيها الملك، أتعرف من عرفك نفسك، وقد كنت جاهلاً، ودلتك على منافع حياتك ومضارها» (٣٣٢) وقد كنت عنها غافلاً واعلمك بما أن امتلته أنساك الخوف أن أوعدت به، واتخذك من الغم، وأحدث فيك ما تطعم غذوبته، ونحس قوته، وتسضي به عما ليس منه؟ قال: «ما عرفت ذلك إلا منك» - قال: «فقد وجدت ربك فانت من المؤمنين» - قال عملاق: «باعدن نور الغيب فما وراءه ربي حتى أكون من الفائزين؟» قال: «من هو له كما هو لك، واحد إلى واحد، إلى باب من يجتمع فيه كل واحد من دونه، ويقصر عنه كل أهل عصره، ويقفر إليه جميع أهل دهره. فذلك رب أبواب ذلك الزمان، وهو له في الخلق من كان^{١٢} بسند من ربه العلي، ويسمع من مده الخفي. وكذلك يخفيه خلفاً^{١٣} عن دونه ويعليه على عليه إلى الواحد الاقصى، رب عالم الابداع - والارواح القدس، الأوفى، مكان الحرارة الأولى، منه الابتداء، وإلى الانتهاء، وهو العقل الأول، والموجود الأول، وإن وراء ذلك فغيب لا يسس، ونعمة لا نحصى».

فهذا يصح ما حكاه الكتاب الكريم من الجي، والذهب، والرخوان والزبانية، ورقوع الروية والحاسبة، واحصاء النقيير والقطير، فيكون ذلك ظاهراً مثلاً لا اعوجاج^{١٤} فيه ولا ميل، ويكون المعنى المضمن فيه الذي حكاه القرآن الكريم من نقي الرؤية، والتزود من الصفة، اشارة إلى ذوي البرايا تعالى المنزلة عن الجي، والذهب، والدرك بالابصار، والاستعانة (٣٣ و) بالحكمة والاعوان، فيصير القولان يطرذان مع اختلافهما في اللفظ، وتفاوتهما في الصيغة،^{١٥} واتفاقهما في المعنى.

(١) في الأصل : اقرب .

(٢) في الأصل : متكان .

(٣) في الأصل : خفي .

(٤) في الأصل : مثل الاعوجاج .

(٥) في الأصل : الصيغة .

﴿ الفصل العاشر ﴾

وتكون الإشارة في اليدين المبسوطتين إلى ناطق [كل] دور ووجه ،
وأمام كل زمان وحجته . وهما بالحققة عضوان من ذلك المقام الأكبر ، والهيكل
الأنور ، على ما قد قلنا القول فيه .

ويصح القول في النفس على هذا المثال لكون مقام النفس ... وهو له عقل ،
وكذلك قائم القيامة على ذكره السلام عقل للجيبوع وهم نفسه . كما قال بعض
الحكماء : العقل للنفس نفس ، والنفس للعقل جسم ، يقضي عليها اختياراً ، وليس
لنفس حكم ، وكل واحد من المقامات وجهه الكريم ، وعينه ، وأذنه ، وجنبه ،
وفرط فيه المفرطون من أهل عصره كما يقول الرجل الخاس بالملك : هذا عين
الملك ووجهه وأذنه ، يعني تقربه منه ^(١) ، وعبادته عنه ، وقيامه فيمن استكفاه
لامرهم مقامه فيكون طاعته وتعظيمه ^(٢) . فكل لفظ ^(٣) يوجب على الباوي تعالى
تجسباً أو يلزمه جارية فالمعنى فيه ينصرف إلى المقامات الكائنات أعضاء وأدوات ^(٤)
وخداماً وولاية المقام الأعظم ، قائم القيامة ^(٥) ، على ذكره السلام .

﴿ الفصل الحادي عشر ﴾

وأما حل عقد المشكل في جواب المسألة في قول من يقول : إذا كان الله
تعالى حكيماً جواداً رحيماً فما وجه خلقه لا يخلق على هذه النصفة ، ولا متجانهم بالطاعة

(١) في الأصل : عنه .

(٢) كررت في الأصل مرتين .

(٣) يوجد في الأصل هنا كلمة : أي .

(٤) في الأصل : أدوات

(٥) في الأصل : القيامة .

والمعصية مع (٣٣ ظ) علمه بما يؤول الامر اليه من المطيعين والعاصين ، وكون ارادته العبادة منهم توجب الحاجة اليها ، والحاجة آية النقص ؟

أقول بعمون الله تعالى ومادة وليه في تروخه صلوات الله عليه : ان القول قد تقدم في ابداع الله تعالى العقول البرية من الاجسام كاملة متساوية في الحياة والقوة والقدرة ، متفاوتة الشرف والفضل في الرتب ، من أجل فعلها لا ابداعها ، بحسب التخلف والسبق في الاجابة ، فكان التخلف الحاصل من العقل القائم بالقوة سبب تنكفه وسقوطه عن مرتبة أبناء جنسه . وكانت عطفتهم عليه وتحننهم هو السبب للحوقه بتلك المنازل العالية ، والرتب السامية ، وكانت تلك العقول الكاملة لما عطفت على هذا المتخلف كما تقدم القول ، أقامت أسباباً عالية جرمانية وطبيعية لوجود أشخاصه لاستخراج زبده التي هي النفوس من أجسامها ومهاوئها ، وكانت تلك الاسباب الشريفة النفسانية هي الحدود المقامة لتجلبس النفوس ، وهم غير مطلعين على ضماير المدعويين ، فبسطوا لهم تلك الاوامر والنواهي ، مستخرجين بها ما يكون من الطاعة والمعصية ، ومثلها ، أعني الحدود في العناية بأمر البشر ، مثل الاطباء بالعناية بأمر الاعلال في الزامهم التدوي العائد نفعه عليهم جميعاً . كما ضرب المثل في ذلك الشخص الفاضل مولانا صاحب الرسائل صلوات الله عليه : انه كان ملك من الملوك حسن السيرة في أهل (٣٤ و) بمملكته ، ظاهر العدل فيهم ، كثير الرحمة والتحنن عليهم ، فأنض الجود والاحسان اليهم ، ثم ان الطائفة ممن في أطراف مملكته حلت بهم أدواء مزمنة ، وعلم ان تبادت بهم قتلهم ^(١) . فرقاهم ، ولطف بهم ، فأرسل حكماء أولي معرفة بالعلاج ، وقدرة على تخليصهم بما أحاسيهم ان أطاعوهم وقبلوا عنهم ووعدهم على أسنتهم بالجوائز السنية ، والتعم القاضية الخنية ، والقرب من حضرته ، والقوز بالكون من أهل دار سلطانه ، ويجلس بمملكته ، بما يبلغون به رسله من القبول

لاوامرهم ، والانتباه عن زواجهم مع ما يحصل لهم عن اللذات الداخلة على
ذواتهم بالصحة والسلامة ، والقوة بالعاقبة وحسن الاستقامة ، وأوعد من خالف
أمره وسله وأعرض عن أموره لهم ، واستنقل مكرهه وأدويتهم ^(١) ، وتكبر بسخيف
نظره وعقله عليهم ، بالتخليد في المجالس الضيقة ، والتعذيب بأنواع العذاب الملازمة
لذواتهم الموبقة ، والبعد عن حضرته ، والنفي عن جواره في مملكته ، فاما
يتنادى بهم ادواؤهم ^(٢) ، ويزداد عليهم بلاؤهم ^(٣) ، فمن قبل من اولئك الحكماء
المرسلين أقروا لهم ، وامثل امثالهم ، اعقبه ذلك صفة دائمة ، وسلامة وحضوراً
بين يدي الملك الرحيم ، المرسل لهم ، وتنعما في مجلس بين جلسائه واهل حضرته .
ومن ردت ما أمروا به ، وخالفوا ما نهوا عنه اعقبه ذلك دوام زمانه طول حسرة
ودائمة ، وكانت الحاجة في تخليص الاعلال نعيمهم ونشملهم . (٣٤ ظ) فاما
الحاجة [الى] الاعلال واولئك الاطباء المرسلين للتخليص ^(٤) للوصول الى ما بين
يدي الملك . واما الحاجة [الى] الحكماء المرسلين فلما يحقوا به من الثواب
عند الملك ، والزلفة والارتقاء الى مراتب لم تكن لهم قبل ذلك عنده لما كانت
منهم تخليص رعيته ، وامتنان ارادته ، وتبليغ رسالته ، فثبت بهذه الحاجة
من الرب المربوب تعالى ذو الجلال ، مبدع الكمال والكمال ، عن ان ينسب
اليه حاجة ، أو يلحقه نقص في فعله ، أو خلل في محكم ابداعه وخلقه ، تعالى عن
ذلك علواً كبيراً .

(١) في الاصل : اوتهم .

(٢) في الاصل : ادواؤهم .

(٣) في الاصل : بلاؤهم .

(٤) في الاصل : وخالفوا الى .

(٥) جاء الاصل على الوجه الثاني : واولئك الاطباء المرسلين فاما الحاجة الاعلال والتخليص

(٦) في الاصل : واما حاجة الحكماء .

فكان الملك المرسل الرحيم هو الناطق المتوحي سلاص العالم ، أدنى تلك العقول
 العالية المجردة ، وكان رسله هم أطباء النفوس من الحدود النفسانيين الذين هم^{١١}
 النطقاء ، والاولياء ، والائمة ، وحدودهم في كل عصر وزمان . وكان الزمان^{١٢}
 هم كافة الكون والفساد الذين احابهم ادواء ففاتيهم بذلك السلامة والوصول الى
 حظيرة القدس ، والحصول بحضرة باري البرايا ، ومجاورة النهاية الاولى ، كافات
 رعية ذلك الملك طيب العيش با اسمائهم من تلك الادواء ، والحصول بحضرة
 ان لم يطيعوا رسله . فاعلم ذلك وتذكر فيه بظير لك من البرهان ما تجميع به بين
 مختلفات الناطق القرآن ، وتفاوت أوضاع الشرائع ، وتضي الحاجة والتقصر عن
 باري البرايا ، وجل وتعالى ، وتحقيق غاية صفوة خلقه بيا فيهم . كما قال امير المؤمنين
 (عليه السلام) (٣٥ و) : « دار الملك في ملكه ، وانتهى الخلق الى مثله » . وكفى
 بهذا اشارة الى كون كل حد هو كولا الى من اقيم غدايته ، فيكون الجميع
 بصروف امره الى مالك يوم النشور ، يوم يكون الدين كله لله . فاما ذلك اليوم
 فقد ملك الامر والنهي عن اهله من الابالسة والشياطين .

< الفصل الثاني عشر >

وأما ما وعدت به الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين من الثواب والعقاب ،
 وحكاية ذلك محسوساً ، فانهم (عليهم السلام) لم يمكنهم ، كما قدمنا القول ، العبارة عما
 غاب عن الخلق الا بما يشاهدون . كما قال الله تعالى : « وتلك الامثال نضربها
 للناس وما يعقلها الا العالمون » . فلما تمكنت تلك الامثال المضروبة في نفوس
 المدعوين ، وشارفت الى التقديم عليها سلبوها صلوات الله عليهم ذلك نقلا من

(١) في الاصل : الذينهم .

(٢) كذا في الاصل .

المحسوس الى المعقول ، كما قال النبي صلى الله عليه وآله ، بعد صفات الجنان في القرآن بالتجسيم : « ان في الجنة ما لا عين رأت ، ولا اذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » .

ولما كان الثواب على وجهين : ثواب اذن وثواب اكبر ، والعقاب على وجهين : عقاب اذن وعقاب اكبر ، كان ما وصفه الله تعالى من الانوار الجارية والخور والاطعمة والاشربة اشارة في الثواب الاذن الى ما يحصل للنفوس من الفوائد العلمية في الدعوة التأويلية ، فكان الانوار امثال ما يجري من العلماء من نشر الفوائد العلمية في مستفيدهم ، والخور امثال ما يصورونهم به من (٣٥) الصور القدسية التي تحار في حسنها الافكار ، وتقتصر عن وصفها الألسن ، ولا تكتنفها الحدود والافكار ، وهي التي تراوح النفوس فتصفها ، وتشرف عليها وترفع قدرها في اعمل عاين وتعليها ، والفوائد التي تشبه الانفس ، وتلذذ الاعين ، هو ما يطلعون عليه من الحقائق الشاهد محسوسها لمعقولها ، ومثلها لمشولها ، وتبرهن فروعها على صحة اصولها ، وهي ما تشبه الانفس التي هي حدود الدين ، وتلذذ الاعين الذين هم ^{١٦} « عين الحق للناظرين » ، ولذلك قالت الحدود : « ان الدعوة جنة بانقوة تؤدي الى الجنة بالفعل » .

فأما الثواب الاكبر فهو ما لا يميل الى وصفه ، وما تقتصر عقول من في عالم الطبيعة عن تصويره ، كما يقصر الجنين الكائن في بطن الام عن تصور ذات عالم الحس تقريباً ، مع كون ذلك في البعد الابعد بالشرف والفضل تن النسبة الى هذا .

واما العقاب الاذن فهو ما يدخل على النفوس المخالفة للحق من الشكوك والشبهات ، وما يحل بها من الالم عند الاستقيامات والسؤالات ، اذا ^{١٧}

(١٦) في الاصل : الذينهم .

(١٧) في الاصل : اذا

سمعت آي الكتاب والنبي عليها فيه ينبج الصواب ، ونظرت في مختلف آياته ،
وتفاوت عباراته ^(١) ، والنزع وعجائب موضوعاته ، تلاطمت بها أمواج الشكوك
في زاخر بحره ، ورمت بها الخيرة والظلام الى اسفل قعره ، فهي قارة تهب
طالبه حل مسئله ، وقارة تجرد ، وحيناً قدسي فار شوقها بحثاً عن طيان ذلك ،
وحيناً تحمد . فهي تعجل من آلام ما ^(٢) ، وتخلد ما حنادس الظلام حتى يهجم
عليها الموت وهي انفل ما كانت منه ، ونفسها تؤحش ما كانت منه ، ثم ترد
فناظر ^(٣) المعكوس ، وحراط المبرح ، وادراك النعوس ، الى ان اليرم
المعنود ، وحضور الاجل المحتوم ^(٤) ، ويكون حصول العقاب الاكبر لها عند
قيام القائم على ذكره السلام ، وهو ما لا سبيل الى صفه . لان اول ذلك وأهونه
اليم به يكون كما نذبح الضحايا ذبحاً بيني ، وبطرحون على وجوه الصحرى طرْحاً ،
ثم يستأنف لهم عقاب لا سبيل الى عبارته قوله وعظيم سطره ، وكونه محبوب
اسرار اولياء الله تعالى ، أجارنا الله من ذلك بحرقه وقوته وطوله ومشبثته عز وجل .
واذا كان في هذا القول ما يوجب نقابة محسوساً ، وهو ذبح المخالفين ، كان
يجوز ويمكن ان لاهل دور الكشف الاخبار الذين هم ^(٥) اهل دور القائم على
ذكره السلام ، ثواباً في الارض الحسية محسوسة ، هو لهم ادنى ، به يصح قول الله
تعالى اذ قال : الحمد لله الذي صدقنا وعده وأوفى لنا الارض تقبوا من الجنة
حيث نشاء فذهب اجر العاملين ، ، تلك مجازاة ^(٦) اجسام الصالحين ، وتلك هم
جنة بالقوة ، تفضي الى الجنة بالفعل ، التي هي العالم القدس ، كما ان الدعوة التأويلية

(١) في الاصل : تفاوت عبارته

(٢) في الاصل : فناطير .

(٣) في الاصل : الفئوم .

(٤) في الاصل الذينهم .

(٥) في الاصل : مجازات

جنة بالقوة نفضي ايضاً بأهلها الى الجنة بالفعل. وكما أن دعوة الاضداد نار بالقوة ،
لما فيها مما قدمنا ذكره من الشكوك والشبهات ، نفضي بأهلها الى النار بالفعل ،
(٣٦ ظ) التي هي العذاب . وهذا القول مادعت اليه التلقاء صلوات الله عليهم
في شرايعهم ، وضربت به الامثال في اوضاعهم ، فيكون ظاهر ذلك يصح باطنه ،
وباطنه يصح ظاهره ، وبذلك امتاز امثالهم صلوات الله عليهم عن امثال سائر
المخلوقين ، وبعم الانفاع بدعوتهم كافة السامعين ، وينحقق الظاهر والباطن ،
والبارز والكامن .

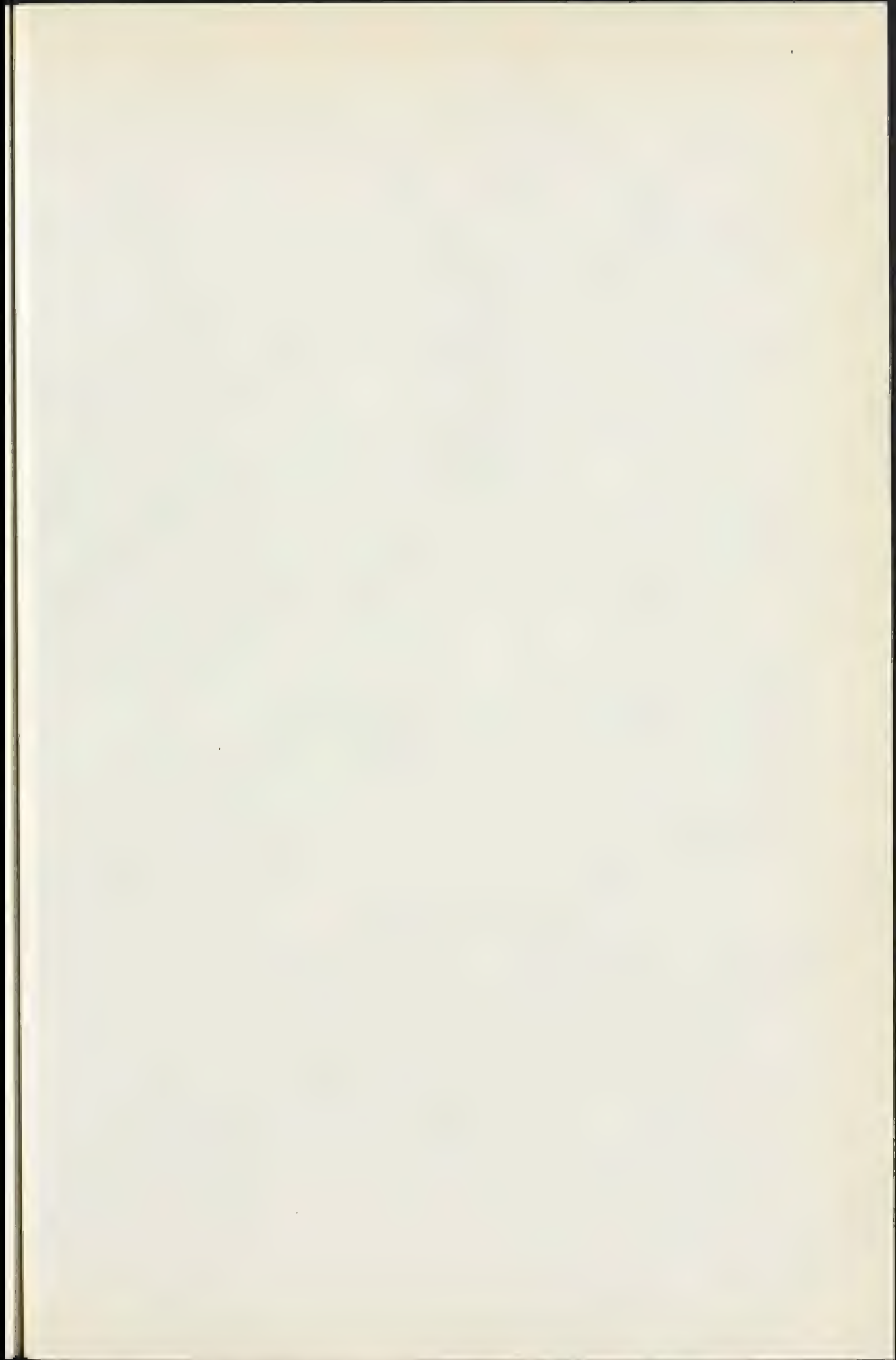
والحمد لله على ما انعم به علينا من موالاة ^(١) اوليائه الاطهار ، وجاد به من
الاطلاع على مآلديهم من محبوب الاسرار ، وميزنا بذلك عن الجهة الاغمار .
وحلى الله على رسوله محمد المختار ، اكرم هاد ^(٢) الى جنة الخلد ودار القرار ،
وعلى وصيه معدن الفضل والنفار ، وعلى الائمة من ذرينه سفن النجاة ، وبنابيع
ماء الحياة ، وعلى مولانا وسيدنا وصاحب عصرنا وولي امرنا الامام الطيب ابي
القاسم امير المؤمنين ، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين ، وابنائهم المنتظرين
الى يوم الدين ، وحسين الله ونعم الوكيل ، ونعم المولى ونعم النصير ، ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

* * *

قد وقع الفراغ من تحرير هذه الرسالة الشريفة الموسومة بجلاء العقول ،
وزبدة المخصول ، في وقت داعى الله العلي ، سيدنا ومولانا ابي الطيب محمد بهتان
الدين ، نجل الداعي الاجل سيدنا ومولانا عبد القادر نجم الدين ، طول الله عمره
الى يوم الدين . في بلد اسلام بور يوم الاربعاء الثاني عشر من شهر جمادى الاولى
سنة ١٣١٣ هـ ، بخط احقر العباد ، الراعي . راحة ربه عبد الحسين بن ملاهية الله
ابن ملا جيوار .

(١) في الاصل : موالاة .

(٢) في الاصل : هادي .

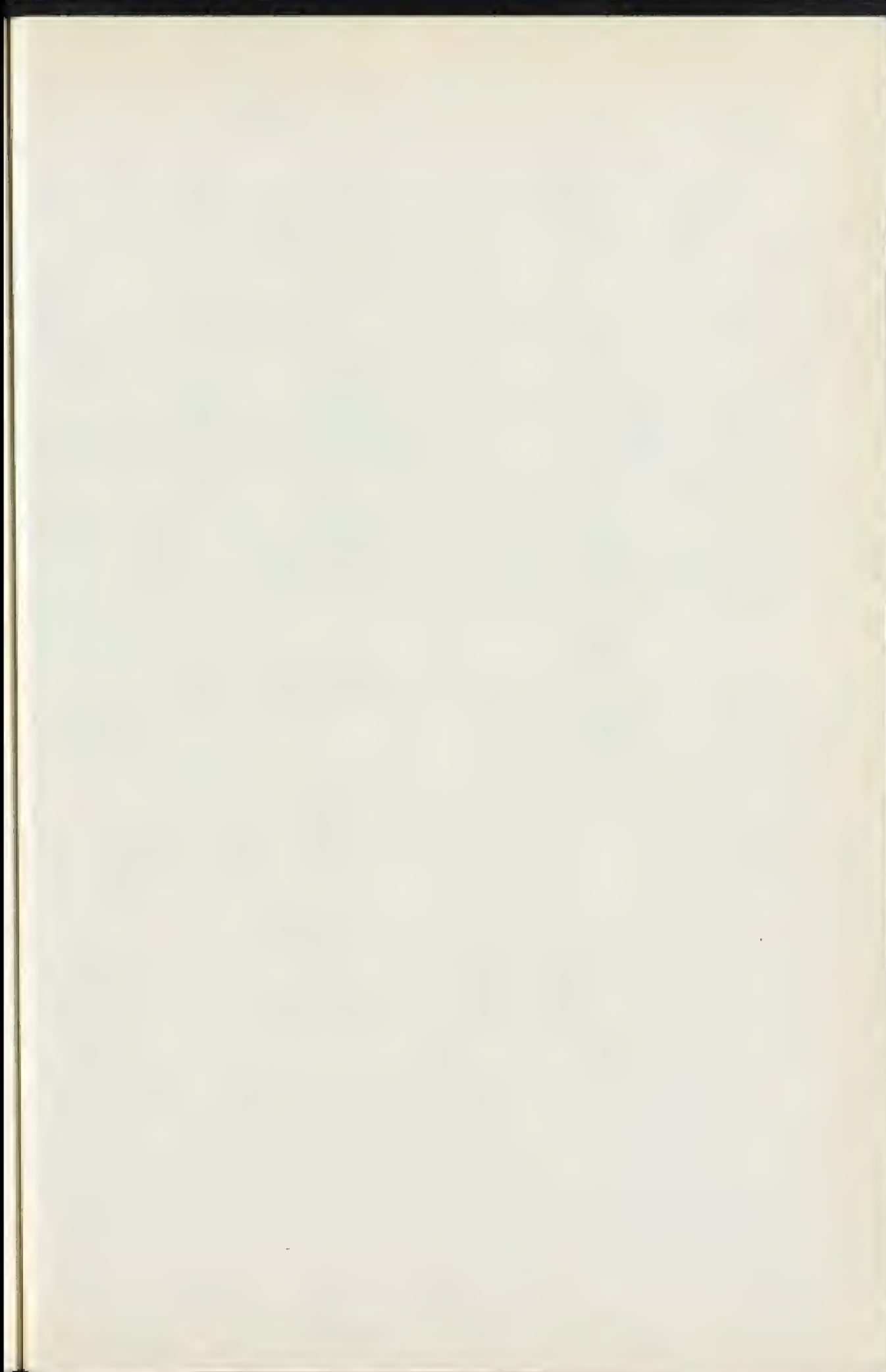


رسالة

زهر بذر الحقائق

لسيدنا حاتم بن ابراهيم الخامدي

قدس [روحه]



(٣٨ ظ) بسم الله الرحمن الرحيم

وبه استعين^(١)

الحمد لله الذي خرسنا اللسان الناطقة عن صفاته ، وانقطعت العقول الزكية
عن الادراك بادنى وهم لشيء من مبدعاته ، فلا تحيط الايام من جنسها ،
ولا تدرك الا ما يقطع عليه وهمها وحسها ، عز من لا يدركه التواظر ، وجل
من لا يحيط به الاوهام والمخاظر ، احجب بالنور والعظمة ، وتعالى فلا يقطع
عليه نعم ولا سمة . فمبححان من امتنع عن المماثل والاقربان والاشكال .
وتعالى عن الاوصاف والامثال . من وصفه فقد كفر ولحد^(٢) ، ومن نعته
فقد شبه . وعند غابة المعرفة به الافرار بالعجز عن وصفه والخصر^(٣) ، فتساوى
البصيرة عن ادراكه والبصر ، فلا يعرف الا من حجابيه ، ولا يطالع الا من
اسبابه ، ولا يتصل باقرب من رحمته الا بالدخول من ابوابه . احمده حمد من
عرف حدوده حداً^(٤) ، وسلب الالهية عنهم لمبدعهم الفرد فهو عن هذه
المعرفة لا يتعدى^(٥) .

(١) ورد عنوان الرسالة قبل البسملة هنا على الوجه الثاني :

رسالة زهر بنذر الحقائق . تأليف المولى محي الدين . مظهر فضل امير المؤمنين ، سيدنا حاتم

ابن ابراهيم بن الحسين الحامدي قدس الله سره .

(٢) في الاصل : حد .

(٣) في الاصل : حصر .

(٤) في الاصل : حد حد .

(٥) في الاصل : يتعدا .

واشهد ان لا اله الا الله ، شهادة منزّهة عن الغلو والتقصير ، مقرونة بتوحيد
 العلي الكبير ، ارجو بها الخلاص (٣٩ و) وقال الفوز حين لات مناص .
 واشهد ان محمداً صفوته من جميع العالمين ، وثقته الامين ، وخيرته المأمون
 على وحيه المكنون ، اثار به معالم الهدى ، وعدى به سبحاته من اهتدى ،
 فانقشع به ظلام الدجى ، وقطع ببيانه حجاج اهل الجهل والعسى . نطق في
 اول ما نطق بالتوحيد ، وابان معالم الحق بالتنزيه والتجريد . فتن في الاسلام
 قوانين^(١) لا ينكرها الا كافر جاحد ، واسس بنياناً في الايمان لا يزيد الا ظالم
 معاند . رمز في غصون^(٢) شريعته بالرموز ، وكنز للامة من اهل بيته من
 التأويل والحقائق أجل الدخائر والكنوز ، فلا يستخرج ما كنز فيها الا من
 كان من طيب^(٣) عتونه ، ولا يظهر المكنون < الا من كان > من ابرار ارومته ،
 وخلصاء ذريته ، اذ هو عليه السلام شجرة هم لها الاغصان ، ودوحة عالية
 هم لها الافنان .

واشهد ان علي بن أبي طالب وصيه وخليفته في امته ، وابوعتونه . اشرف
 وصي لافضل نبي . حاز من بعده جميع الرقب . وفضل على كافه الخلق بما
 اتصل به من المنسب ، وحل منه محل هارون من موسى ، وشعون من عيسى ،
 فصولات الله عليه وبركاته ، وسلامه ونحياته عليهما من حدين عالين^(٤) ، ونورين
 ساطعين ، وشمسين للحق طالعين ، وقمرين زاهرين ، خبا بشعبها^(٥) الشرك ،
 وانقطع بسببها باطل العسى والافك ، حلا لا يعرف مقدارها (٣٩ ظ) الا

(١) في الاصل : قوانين .

(٢) في الاصل : غصون .

(٣) في الاصل : طايب .

(٤) في الاصل : عالين .

(٥) في الاصل : بشعبها .

من خلقهما ، ولا يحيط بكثرة الا من بنوره فطرهما ، ويوحيه أمدهما ، ويعظمه جلالهما^(١) وبنا^(٢) تأييده أنفسهما ، صلاة يقصر عن وصفها دوو الاحلام ، ويعجز عن نعتها او لو العقول والافهام . مصدرها عن الله تعالى وعن ملائكته الكرام^(٣) بقول دي الجلال والاكرام : « ان الله وملائكته يصلون على النبي . يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً » .

وعلى سبيلها الزكيين ، وفروعها الناضجين ، غصني النبوة والرسالة ، وفروعي الوصاية والامامة ، الحسن المسموم ، والحسين الشهيد المظلوم ، وعلى ثمرة التأييد ، ونور التوحيد والتجريد ، نسل النبي ، وسلالة الوصي ، الاثمة من نسل الحسين بن علي (ع) ، غصون الكرم ، وفروع العلوم والحلم ، لباب الباب ، وحمة علم الكتاب ، بحار العلوم ، خزانة علم الله المكنوم ، الحائزين لعالي ذروة الامامة ، والحالين في انهاء فهم المجد والكرامة ، تراجم التوحيد ، المتصل بهم من الله تعالى المادة والتأييد ، المنتقلة فيهم الامامة بالتصوص ، المستحقين لها دون غيرهم من الله بالخصوص ، يرثها الولد من الرائد ، السالك في الواحد منهم بعد الواحد ، لانقسم في الدين ، كما قال رسول الله (ﷺ) : « بعد الحسن والحسين سنة الله الجارية ، وحكمته الماضية » . وخص الله الاثمة من نسل الحسين بن علي بالصلوات (١٠٠) واحداً بعد واحد ، ومولود أعقب والد ، الى يوم الدين ، والتحية والتسليم .

واجعل اللهم أفضل صلواتك الزاكية ، ونحياتك النامية ، وبركاتك^(٤) الراضحة الغادية ، على من انتهت اليه الاشارات ، وحاز عن آياها البركات بالتصوص

(١) في الاصل : خلقها .

(٢) في الاصل بنا .

(٣) في الاصل : الكرام .

(٤) في الاصل : والبركات .

والتوفيقات ، الكلمة الباقية في عقب ابراهيم ، والذرية المباركة من اصل النعيم ،
الحائز لفضل النبي ، والمستحق لارث الوحي ، السابع الثالث من نسل الحسين
ابن علي ، سابع الاشهاد ، وباب الرشاد ، المتعوت من الله بغوث العباد ، الامام
الطيب ابي القاسم امير المؤمنين ، قبلة الركع السجاد ، سلالة سيد الوصيين ،
وسفينه النجاة للمؤمنين ، اهل الولاية واليقين ، الذي التزام بولايته اهل الحجة ،
وعسك ينجته اهل الهداية والنقى ، وتحلف عن التمسك به اهل التفاق والرياء ،
المسند عليهم الجهل والعنى ، سر الله المحجوب ، وباب هداية المنصوب ، الممتحن
في زمانه الاولياء بصنوف المحن ، الصابرون على ما اصابهم من جنسه من البلاء
في السر والعلن ، وسلم عليه وعلى آبائه الأكرمين ، المتصل حبهم الى يوم الدين ،
وسلم تسليماً كثيراً منصلاً .

«أما بعد» ايها الاخ ، فقد جاءني سؤالك المنبي عن شريف أفعالك ،
الدال على صفاء جوهرك ، وذكره ، تصورك ، فتوخيت في جوابك الاختصار ،
واجبتك بأجوبة تجلو القلوب ، ونضي - الابصار ، وجعلت ذلك رسالة (. ١٠)
وسميتها بزهر بذور الحقائق ، لتكون ما فيها يجمع زهر بذور حقائق العلوم ،
وتشتمل على كثير من سر أولياء الله المكشوم . وقد صدرت اليك ، وهي امانة
في رقبته ، ولديك ، وعليك ، وعلى كل من وقف عليها ألا يطلع عليها من لا يستحقها .
يسألك الله عنها يوم تلقاه وملائكته وأوليائه ، والافأنت ومن وقف عليها
يرثون من الله ومن ذكرته ، لما وقف عليها من لا يستحقها ممن قصرت صورته ،
وسفلت درجته ، براءة يخرج بها من فعل ذلك من رحمة الله الى غضبه ، وذلك
اني كشفت في هذه الرسالة ما لم يكن يجب كشفه ولا اظهاره ، بل كتبه
واسراره . ولكني وثقت بك ايها الاخ بديانتك ، ورجوت هدايتك « وذكرت
قول الحكيم : « لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوا غير أهلها فتظلموهم » (١) .

(١) في الاصل : فتظلموها .

فصن ذلك غاية الصيانة ، وراعى فيه حق الله والامانة ، والله على ما نقول وكيل .

المسألة الأولى <

سألت فقلت : كيف أبدع الله العقل الاول ، وكيف انبعث منه العقل الثاني ، وكيف انبعث العقل الذي هو قائم بالقوة من العقل الثاني ، وكيف انبعث العقول السبعة من العقل الاول ومن الثاني ، وكيف وقع التحنن من هذه السبعة العقول على الثالث ، وما كان من ذنبه فأبدنه تأييداً كلياً كما قال مولانا ابراهيم بن الحسن^(١) اعلى الله قدسه (١٦١) في رسالة الابداء والانتفاء ، ثم (انقسمت) الهيولى والصوره عشرة أبعاد ، وما الهيولى ، وما الصورة ، وما العشرة الأبعاد ؟

الجواب :

نذكر وبالله تستعين ، وعليه نتوكل : ايها الاخ : أما قولك كيف أبدع الله العقل الاول وكيف انبعث منه العقل الثاني فاعلم علمك الله الخير ، وجعلك من أهله : ان الله سبحانه أبدع عالم الامر دفعة واحدة بلا زمان ، بل اوجدهم كما قال سيدنا حميد الدين في كتاب (راحة العقل) دفعة واحدة . فضرب المثل بإشراق نور الشمس عند طلوعها دفعة واحدة ، وكذلك دخول الضوء البيت ، وكخروج التبن والجلناو بجباته وقتوره ، ولاشرف أضيهم على غيره عند الابداع ، بل الكل في الكمال الاول متساوون . فكان من واحد منهم أنه فكر من^(٢) ذاته بذاته لا من معلم ولا من ملهم ، بل حصل له من ذاته تصور وعلم أن له ولجميع مامعه من ابناء جنسه مبدعاً وخالقاً ليس هو كهم ، فنشئ حينئذ عن نفسه الالهية ، وأقر لمبدعه بالوحدانية ، وهو قوله تعالى « شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو » . فكانت هو

(١) ابراهيم بن الحسن الحامدي ، الذاعى الطيبي التاتبي في دور السمر ، توفي سنة ٥٧٠ هـ / ١١٦٩ م

(٢) « قرأ في الأصل ايضاً كلمة . في

الشاهد بالغيب سبحانه فلم يسم ولم^{١١} يكن بل قال : الالهو ، لقلة احاطته بمبدء وقصوره عن ذلك ، فذلك لم يسم ولم يكن ، فكان فعله هذا هو أصل التوحيد ، وأسس التنزيه والتجريد . فلما حصل له هذا التصور واختص به من (١١ ظ) بين اصحابه ونظرائه شرف بذلك عليهم^{١٢} لما حصل له على كافتهم ، واحتجب عنهم ، واتصلت به المادة والتأييد من الغيب سبحانه وصار حجاباً له فسي لما حصل له من ذلك التصور سابقاً بسبقه لابناء جنسه ، وحقاً ، وابداعاً ، وهداً واحداً اًزلياً . وترادفت عليه الاسماء المذكورة في القرآن . وهو أيضاً يستحق اسم الله ، وذلك لو له العقول فيه ، وولمه في مبدعه ، فبذلك قيل : شهد الله انه لا اله الا هو ، كما ذكرنا .

فلما احتجب عن ابناء جنسه فكرر من جملة الباقين اثنان ، وفطننا لما قد طرقة من المادة والتأييد ، وفيها ما اتصل به من دونهم ، وهو الانبياء ، فسبحا [ه] وقد ساء وتوسلا به ، له الغيب سبحانه ، فكان الاول منها قائماً بالقوة والفعل . والثاني قائماً بالقوة ، وذلك انه نقص عن نيل رتبة الاول ، وهذا احد^{١٣} القول فيه عن^{١٤} الثاني ، فهذا انبيائه عن الاول ، وذلك هو الذي حصل لهما من التصور الذي اقتديا به فيه فكان ذلك يسمى انبياءاً . فلما سبق الاول منها الثاني صار الاول بسبقه حجاباً للمبدء الاول ، ودعا به عالم الامر فأجابته منهم سبعة عقول ، وترتب^{١٥} كل منهم على سبعة ، وان لم يكن ثمة تجزؤ في ذلك . غير ان الحدود جعلوا ذلك تقريباً لإفهام المستجيبين . فكان انبياء السبعة العقول واحداً^{١٦}

(١١) في الاصل : لا

(١٢) في الاصل يوجد ايضاً كلمة : وعلى

(١٣) في الاصل : جيد .

(١٤) في الاصل : عين .

(١٥) في الاصل : وترتب .

(١٦) في الاصل : واحد

عن واحد ، وذلك بالتصور والحاصل له من السابق عليه ، وذلك أنا نضرب مثلاً
يقرب الى فهمك > فنقول < :

ان الأساس انبعث عن النبي (ﷺ) بما حصل له من العلم والتصور
والمعرفة . وكذلك الامام انبعث عن الوحي بما حصل له منه أيضاً . والباب
انبعث عن الامام بما حصل له عنده منه ، وكذلك المأذون ، ثم المؤمن ، فافهم ذلك .
> أما قول < : وكيف وقع النحن من هذه السبعة العقول على الثالث
وما كان ذنبه فأبدنه تأييداً كلياً ، فنقول :

انا قد أوضحنا انه [لما] قصر عن السعي لم ينل ما قاله غيره من الشرف ،
وقصر عن رتبته ، وحقه ، أعني الثالث ، من الانبعاثين بعض الفتور ، وتخلّف فيما كان
يجب عليه فلم يؤده . فهذا هو ذنبه فكان ثانياً في الانبعاث فصار عاشر أفي العدد ،
وذلك قد لوحنا به ، فلما تأخر عن رتبته تلك التي كانت ثلاثة فصارت عشرة
تخلّفت عليه العقول المجيبة فرمته بأشعتها فلزم المرتبة العاشرة كما لوح سيدنا حميد
الدين أعلى الله قدسه في (راحة العقل) ، وعلى ما ذكره سيدنا ابراهيم بن الحسن .
وهذا ما في هذا القول من جواب وإن كان لا يجب إلا من لسان الى اذن
ولا ... اخذود له ، وقلة بيانهم لذلك .

> وأما قول < : ولم انقست الهوى والصورة عشرة ابعاض وما الهوى
وما الصورة وما العشرة الابعاض ؟

> فنقول < بحسن توفيق الله ونظره ^{١١} وليه : ان الحكماء يقولون الهوى
الاولى والهوى الاخرى . فأما الاولى فاعلم ان كل ما سبق شيئاً فهو هوى ،
كما يقال هوى الغزل القطن ، وهوى الثوب الغزل ، وهوى السيف الحديد ،
وعند وقوعك على معرفة الثاني من الانبعاثين تعرف الهوى الاولى . وأما
الهوى الصناعية فهي هذه الموجودة في الاعمال الدنيوية (٤٣ ظ) .

وأما سؤالك عن عشرة الأبعاد [فأقول] أنت سيدنا حميد الدين جعل المجيبين من عالم الأمر عشرة ، وسماها العقول العشرة ، وقابلها بالأبعاد العشرة ، فجعل من هذه الأبعاد العشرة فلک المحيط ، وفلک البروج ، وفلک زحل ، وفلک المشتري ، وفلک المريخ ، وفلک الشمس ، وفلک الزهرة ، وفلک عطارد ، وفلک القمر ، والأرض ، فبذو عشرة مقابلة لثلاث العشرة ، وجعل درجة رتب الدين عشرة : الناطق ، والوصي ، والامام ، والباب ، والحجة ، والداعي البلاغ ، والداعي المطلق ، والداعي المحصور ، والمأذون المطلق ، والمأذون المحصور . مقابل هذه تلك ، والكل مقابل لعالم الأمر ، ونحت كل لفظة من هذا القول بحر عميق فاعرف ذلك .

المسألة الثانية

وسألت عن الافلاك والكواكب وكيف معادها وما المكان والزمان وأين من أقدم ؟

أقول في ذلك بفضل الله تعالى وحسن نظر وليه (ع . م) :
أما الافلاك فاعلم أنها من جملة الهيولى وهي التي جعلت لأظهار الصنعة التي أريد خروجها من القوة إلى الفعل ، ولا يستخرج الشيء إلا بما يجانسها ، وما فيه منه . وكذلك الكواكب كما ذكرناه . وعن عرف معنى الابتداء لم يخف^(١) عليه ذلك .

وأما معادها فاعلم أنها آلة محكمة لا يتغير نظامها . ونحن نضرب لك مثلاً يقرب إلى فهمك . نقول : إن آلة الحداد والصانع قد أحكمت في بدء الصنعة فإذا تغير الحداد آله تلك^(٢) المعدة لما هو يريد بطلت عليه الصنعة حينئذ

(١) في الأصل : يخفى .

(٢) في الأصل : تلك آلة .

بغيره لآلته وعندها . وكذلك هذه الادوات (٣٣ و) والسيارات ^(١) لازوال
ها ولا لما يراد منها من ظهور الصنعة فاعرف ذلك .
واما المكان وانه من حد الفلك المحيط الى مركز الارض .
واما الزمان فهو حركات الافلاك .
والمكان قبل الزمان .
واما الدهر ففيه قولان : احدهما اسم الزمان . والثاني انه يقع على اسم
المبدع الاول لقول النبي (ﷺ) : « لا نسبوا الدهر فانه الله وانه مدهر الدهور » .
فاعرف ان شاء الله تعالى .

المسألة الثالثة

وسألت عن كرة النار وكرة الهواء وكرة الماء والارض ؟

الجواب

اقول : يعون الله تعالى :
اما كرة النار فهي ما يكون من الحرارة الاثيرة .
واما كرة الهواء فانه هذا الهواء الذي هو الجو المنفتح الذي هو حياة كل
شيء ، الذي قال فيه امير المؤمنين (صلح) : « بسم الله مهبى الهواء قبل
الارض والسما » . وهو المكان بالحقيقة . وقال فيه العالم للغلام وقد سأل قول
الله : « والله المثل الاعلى » فقال الغلام : « وما هو » . قال : « الهواء » .
واما كرة الماء فهي الرطوبة المحركة لها حركات الافلاك والمخرجة لها من
جميع الاسطوانات .

(١) في الاصل : الدورات والسيارة .

(٢) في الاصل : الاعلا

وأما كرة الأرض فهي الصخرة العريضة الأرضية مد البصر ، ومثلك الشمس والقمر ، ومسكن الحيوان والبشر .

السؤال الرابع

كيف خص الله المناطق بهذه الفضيلة ، ثم الوحي من بعده ، ثم الامام من بعده في كل عصر وزمان على سائر البشر ؟

اجواب

في جواب ذلك اعلم علمك الله الخير ، وجعلك من اهل : أن لكل شيء من العوالم غاية ينهي اليها ، ويقف لديها . وذلك ان غاية المعدن الباهوت وزوجه الزمرد ، لان هذه الغاية قبلت نور الشمس فلم يقبل غيره (سج ط) من الاحتجاج وانصبغت بذلك الصبيغ وحازت رتبة عال بها على المعدنيات ، وذلك لقبوله لما ذكرناه . وكذلك غاية النبات النخلة وزوجه العود . وذلك ان النخل قد مائل القامة الالافية ، لانه اذا قطع رأس النخلة تلف كالانسان ، ولا تخجل الا بلفاح كالشجر ، وكذلك ما حصل في العود من الرائحة الطيبة لقبوله أيضاً لما انصل به من أشعة الافلاك ، ولا سباب آخر لا يجب كشف ذلك . وكذلك غاية الحيوان هو الفرس وزوجه الفيل . ذلك ان الفرس يقبل التعليم ويفهم بالالاء ما لا يفهمه كثير من البشر ويقدم على المشكاره . وأما الفيل فانه يباع بقيمة واحد من البشر ، فبذلك يجعل زوجاً للفرس من حده لامن حد الجنسية .

ثم جعل غاية اعضاء الانسان القلب ، وزوجه الدماغ . وذلك ان محل الحرارة واليبس القلب ، ومحل البرودة والرطوبة الدماغ . فصارت هذه الحرارة التي في القلب تعدل ما يحصل من برودة الدماغ ورطوبته ، وبرودة الدماغ ورطوبته تعدل حرارة القلب ويبوسته . وكذلك اعضاء البدن لا تتحرك ولا تقصد شيئاً ما رما الا بتحريك القلب لها .

وكذلك غاية البشر النبي (صلعم) في وقته ، والوحي في زمانه ، والامام في عصره . وذلك لوجوه ^(١) ستى . الاول منها كما ذكرناه . والثاني لقبوله ما اتصل به من المادة والتأييد من محمده الذي قابله من عالم الامر . فكان الاول النهاية الاولى ^(٢) ، وهذا هو النهاية الثانية . فهو كهو لولا شرف السبق . وذلك انه لما اعتدلت الصورة ، وانارت البصيرة ، سطعت فيه الانوار الالهية فصارت حجاباً للنهاية الاولى . وقال في تصحيح ذلك رسول الله (صلعم) في جوابه لجابر ^(٣) بن عبد الله ، لما قال : « ان بيني وبين (٤٤ و) ربي امرأة من نور فيها جميع الاشياء » . قال : « يا رسول الله ، وما تلك المرأة » قال : « يا جابر ذلك وأيم الله قلب أشرق لله فأشرق الله فيه » . وايضاً فهناك أسباب اُخري ، وأمر حقيقية ، لا يعرفها الا من ارتاض بعلوم أولياء الله ، فاستحقوا عليكم الفضل وعلى سائر البشر بما ذكرناه ، فاعرف ذلك .

المسألة الخامسة :

وسألت عن الحياة السارية من عالم القدس الى عالم الخلق ؟

الجواب

نقول وبالله التوفيق :

ان هذه الحياة هي العلم المتصل بالانبياء والاولياء والائمة الذبيحة ^(٤) ، الجاري فم بالمادة والتأييد على ايدي الوسائط فيما بينهم . وهي الحياة المحيية للعالمين

(٢) في الاصل : الادلة .

(٤) نقرأ في الاصل : التجاء عليكم .

(١) في الاصل : الوجود .

(٣) في الاصل : الجابر .

المتصلين بأولياء الله (ع م) . فيجبون بما يتصلون به الحياة الأبدية التي من عرفها نجاة ، ومن تخلف عنها ضل وغوى ، فاعرف ذلك .

المأثر الدارسة

وسألت عن ذنب آدم (ع م) حتى اعيط من الجنة ، وما هي الجنة ، وما هي الشجرة التي نهي عنها ؟

الجواب

نقول وبالله التوفيق :

ان ذنب آدم (ع م) انه لما كذب له عن مراتب اهل دور السور من رفته الى وقت القائم عليه السلام ، وعرف الجلالة للقائم وما يجوز أو يناله ، فحينئذ دخل عليه ابليس كما ذكر سيدنا المؤيد ، قدس الله روحه ، وقال : « انت اول الدوائر ، وانت اقرب اليه » وذلك مثل هذه الدائرة :



آدم ، القائم . حتى انه قرب له العود (١) . فشرعت نفسه ليلوغ تلك المرتبة فكان ذلك ذنبه ، وهو الشجرة التي حذر عليه الارتقاء اليها ، وكان قد ارتقى في الرتبة الى ان صار في حد البلوغ ، وهو الجنة . فلما توم هذا التوم رجع حينئذ

(١) في الاصل : العود .

الى حدائق التبرية^(١)، واتخذ العهد بالتجديد . فهذا هو اهباطه من العلو الى السفل .
فاعرف ذلك ترشد ان شاء الله تعالى .

المسألة السابعة

وسألت عن قول سيدنا ابراهيم بن الحسين ، اعلى الله قدسه (٤٤ ظ) في
رسالة (الابتداء والانهاء) حيث قال : « وكذلك حيث يقع النقل من
المنجيب الى المؤمن ، الى المأذون المحصور ، الى المأذون المطلق ، الى الداعي ،
الى الباب ، الى الخلق الآخر ، الذي هو الامام في عالم الطبيعة بالفعل » ؟

الجواب :

وبالله التوفيق :

انه قدس الله روحه يريد بذلك وجهين :

أما الاول فنقول : اعلم ان نقل المنجيب كالسلالة ، والمؤمن كالنطقة ،
ثم الاعلى كالعلقة ، كما ضربت الحدود المثل بكون آدم كالسلالة ، الى ان جعلوا
القائم كالخلق الآخر . وكذلك جعل المنجيب كالسلالة ، والامام كالخلق الآخر
في ترتيب الدعوة .

والوجه الثاني أن الاحاد والافراد كما ذكر سيدنا حميد الدين اعلى الله
قدسه ، اذا استجاب الواحد منهم صار مؤمناً ، ثم صعد فصار مكسراً ، ثم صعد
فصار مأذوناً ، ثم صعد فصار داعياً ، ثم صعد فصار حجة ، ثم صعد فصار باباً ،
ولا يحصل ذلك الا الاحاد والافراد كما سبق القول فيه ، وذلك لمن صابر على
العلوم الالهية ورفي^(٢) في الدوحة الدينية ، وكان عنده ايضاً شيء من الاسرار

(١) في الاصل : التبرية .

(٢) في الاصل : ورفي .

القديمة فبذلك يجوز هذه الرتبة ويصعد معاده الى امام زمانه ، فبذلك بفضل
على ابناء جنسه ويعلم عليهم بهذه الرتبة التي حصلت له بما اسلف قديماً وحديثاً .
فاعرف ذلك ان شاء الله تعالى .

المسألة الثامنة

وسألت كيف يقع التجرد من هذا الجسم ، وكيف يقع الخسر مع الامام ،
كما قال (تعالى) : « يوم ندمو كل اناس بامامهم » ؟

الجواب :

نقول في جواب ذلك :

ان الانسان من جنسين : نفس لطيفة ، وجسم كثيف . فاذا تعلم علوم اولياء
الله تعالى ، وعمل بطاعة حده ، ورضي (ع و) وسلم لولي امره ، وانبع شريعة
رسول الله (ﷺ) ، وعرف امام زمانه معرفة حقيقية كانت حينئذ نفسه الحسنة
تسمى ناطقة لانها قد اتصفت بعلوم الله ، فهي عند التقلد تجرد عن الجسم كما تجرد
المولود لدار الدنيا عن المشيمة التي ربي فيها ، فتلحق النفس بعالمها الذي كانت
منه ، لقول عيسى عليه السلام : « ما كان من السماء عاد الى السماء » ، وما كان
من الارض عاد الى الارض .

وقد يرى النائم في نومه ان نفسه تجول ما بين المشرق والمغرب ، وتجاذب ،
وتتأزع ، وتأكل ، وتشرب ، وتكبح ، وتعدل جميع الاعمال بغير آلة تتخذها ، هذا
وهو في رباط الجسم ، فكيف اذا تجرد عنه وتخلع المشيمة المانعة له عن الحقوق
بعالمه ، فذلك كذلك .

والخسر مع الامام (ع م) فاعلم هذاك الله لمرضاة : ان الامام (ع م)

مغناطيس عالم الدين ، وكذلك ان نفسه الشريفة تجذب نفوس مواليه حتى يصيروا في افقها وحوزتها ، كما ان حجر المغناطيس تجذب برادة الحديد اذا خلطت بالرمل وقرب حجر المغناطيس لحق البرادة من الحديد بالحجر المغناطيس وخلف الرمل ، هذا وهو حجر جماد لا يعقل شيئاً . كيف من هو حياة العالمين . فاذا صارت النفوس في أفق كعبسوب النحل جمع من حصل عنده الى الابداع ، وفي النحل اكبر دليل على ما ذكرناه . وذلك ان النحل لا تفارق رئيسها ولا تختلف عنه ، وان رحل الى بلد غير بلدها اتبعته ولم تفارقه ، كذلك نفوس (٤٥ ظ) المؤمنين لا تفارق كل واحد منهم امام عصره ، ولذلك سمي أمير المؤمنين أمير النحل . فاعرف ذلك ترشد ان شاء الله تعالى .

المسألة التاسعة

قال : وما الجنة والنار كما قال مولاي ابراهيم بن الحسين ، قدس الله روحه ، والاقرار بالجنة والنار على معناهما ^(١) ؟

الجواب :

ان الجنان كثيرة ذكرها الله في كتابه : كجنة الخلد ، والفردوس ، ودانية ، وجنة عدن ، الى غيرها مما هو مذكور ^(٢) اعلم . ان هذه منهاشيء بالقوة ، ومنهاشيء بالفعل ، على ما ذكر ذلك سيدنا المؤيد في الدين ، اعلى الله قدسه ، في بعض مجالسه فقال : « ان حدود دار الجسم جنان بالقوة ، داعون الى جنان بالفعل . وان الحد جنة المودود ، اذا ^(٣) هو اطاعه وعمل بما يرضي الله تعالى ، فهو له بالقوة عند نقلته ، وهما يعودان الى الفعل عند نقلتها جميعاً .

(١) في الاصل منها . (٢) في الاصل : اذ .

وأما النار فإن الإنسان إذا انكسر أمام زمانه أو حداً من حدوده أظلمت صورته ، وصارت نفسه اكثف من جسمه ، ولم تفارق حينئذ جسمها ولا تعدوه ، وكان معادها إلى النيران السبعة التي رمز بها صاحب الرسائل ، وذكر سيده حميد الدين قدس [الله روحه] ولوح سيدنا المؤيد أعلى الله قدسه في رسالة (المعاد) . والمسألة والجواب تقف على ذلك من طلب الحقيقة . فأعرف ذلك

< المائة العاشرة >

سألت عن الابتداء والمعاد التي تفردت العلوم منها ؟

الجواب :

نقول في جواب ذلك بفضل الله تعالى وحسن (١٦) توفيقه ونظروا له (ع م) :
أما الابتداء فإنها ابتداءات كثيرة : منها ما ذكرناه من إبداع الله تعالى للعالم الروحاني قبل الزمان والمكان ، لا من شيء ، ولا بشيء ، ولا مثل شيء ، ولا على شيء ، بل أبسر من ليس على ما سبق به القول . وأما الابتداء الثاني فهو خلق الله تعالى أول البشر كمثل آدم (ع م) ومن تلاه . و [أما] الابتداء الثالث فهو عند اخذ العهد على المسيح ، وذلك ابتداء له في كشف العلوم والأسرار النبوية فهذه ^(١) حقيقة الابتداء

وأما المعاد فأعلم أنه معادات كثيرة . وذلك أن النامي ^(٢) يعود إلى الحيوان ، والحيوان يعود إلى الإنسان ، ومعنى يعود ، يغتذي به منه ، فيكون معاداً له .

(١) في الأصل : فهذا

(٢) هكذا في الأصل ، ولعل من الجائز أن نهم معنى النبات ، وهو يتصف بصفة النمو ، بالإضافة إلى الحيوان الموصوف بالحس والحركة .

وأما معاد المؤمن فاعلم أن كل محدود يعود إلى حده ، ويكون نقله إليه إذا أظاعه فيها يرضي الله كان ابتدائه منه . وذلك ما يليقه إليه من علوم أولياء الله تعالى ، أو معاده إليه . وذلك أن النفس المحدودة الحسية تنصبغ بما يليقه الحد من العلوم الثمينة فتعود ناطقة كما يرد الأكيبر الصغر ذهباً ، حذو أبجدو ، فيعود حينئذ إلى ذلك الحد بذلك المتعاطف الذي القاه على المحدود من العلم النبوي فيجذب إليه لما ألقاه إليه ولم "بسم" المعاد معاداً إلا أنه يعود إليه ما ألقاه إلى المحدود ، وقد حدث معه غيره . وذلك معروف في اللغة العربية أنه ^{١١} إذا (٢٦: ظ) رجع رجل إلى بلده قالوا عاد إلى موضعه ، وذلك الحد الذي قد عاد إليه محدوده يعود إلى من هو أعلى منه [و] علم جراً إلى الامام (ع م) ، لم يكن الحال على ما قدمنا ذكره في الجواب الأول ، وهذا معناه تفرع العلوم منها ، لأن من عرفها أحاط بجميع العلوم . فاعرف ذلك توشد أن شاء الله .

< المذلة الخادية عشرة >

وسألت فقلت كيف جاء الجسم ، ولم ^{١٢} جاء ، وكيف يعود ؟

< الجواب > :

نقول بعون الله تعالى : أما مجيء الجسم فانه جاء من الطبائع الأربع . ومجيء الطبائع الأربع من الأركان الأربعة النار والهواء والماء والارض ، بواسطة المواليد الثلاثة التي هي المعدن والنبات والحيوان ، ومجيء الأركان الأربعة عن الأقلاك والكواكب [و] عن الهيولى والصورة فاعلم ذلك . واعلم أنها الآخر أن هذه القائمة الألفية هي التي كانت أول الفكرة

(١) في الأصل : أن

(٢) في الأصل : ونا

وأخيراً العمل كما ذكر ذلك الحدود والعطاء . « واعلم » أن النفس قُرئت بالجسد بلاخلاص لأحدهما إلا بكونه مع صاحبه . وذلك أن النفس إذا تعلمت وعلمت وعرفت أعلام الزمان ، وعملت عمل الصالحين من صلاة وزكاة وصوم وحج وجهاد وولاية كانت عند تقاضها تلحق بعالمها التي كانت منه لاخفاً من غير هذا العالم ، كما قال السلطان الاجل الخطاب بن الحسن ، أعلى الله قدسه :

وعالي اليها لا أحق وانها لداري وفي ساحاتها قرفائي
(١٤٧) تعربت عنها والمفاوق^(١) أهله فذلك معدود^(٢) من الغرباء

فاذا هي لحقت بعالمها كان البيت يوماً يلحق بربه ، لقول الصالحين : ان البيت لاحق برب البيت ، لانه من البيوت الذي يذكر فيها اسم الله ، وجواب ذلك لا يكون الا من لسان الى اذن ، فافهم ذلك ترشد ان شاء الله .

المسألة الثانية عشرة

ثم قلت كيف معاد المؤمن ، وكيف معاد أهل الظاهر المتخالفين لأهل الحق ، وكيف معاد من في الدعوة وبلغ في العلم ونكص ورجع وخالف أهل الحق ؟

الجواب :

نقول بعون الله تعالى وحسن نظر وليه (ع م) :
أما قولك كيف معاد المؤمن « فاعلم » اني قد جابوت^(٣) في ذلك جوابين اثنين مافية كفاية ومقتنع . وأما معاد أهل الظاهر فلا معاد لهم وذلك أن نقول : أما من كان منهم مناصباً لأهل الحق معانداً وطاعناً عنهم فإنه عند

(١) في الاصل : والمفاوق

(٢) في الاصل : معدودا

(٣) في الاصل : جويت

موته لا تفارق نفسه جسده البتة بل تبقى معاقبة فيه ، يكون العذاب فيه على الكل ولا يفارق منه شيء البتة ذير ذلك التصور دون النفس ، وهو ذلك الوهم الضعيف . وأما النفس فلا تفارق كما كررت القول . وأما ذلك الوهم فيريد الصعود فركنه أشعة الكواكب فيبقى يحول ما بين السماء والأرض مدة قليلة . وهو قول الرسول (ﷺ) « أعلم أن المراء لا خلاء ولا ملاء » . فهذا هو المراد . فإذا أقام ذلك الوهم مدة لم يخاطب شيئاً إلا ما يلائمه (١٧٥ ط) من السيوت المظلمة مثل المجنون والمجهل من العوام فيما رآه ذلك الحال وهو الذي يقال ... "وهو الذي يسمى المعنى عند العوام . فإذا مات ذلك الذي مازجه فارقه حينئذ وعاد إلى مغناطيس مظلم فأقام فيه مدة إلا أن يكون منه حال يأتي ابتداء منه الحيات الكبار .

وأما من كان من أهل الظاهر عقيقاً غير مؤذ لأهل الحق ، ولا مناصب لهم ، فإنه عند موته يكون خلاف ما عليه المناصب ، وتوجه له العودة من قريب من نقله لأجل المناسبة لأهل الحق في الصلاح " وتترك الأذى . ونجت كل فصل من هذا القول من الكلام ما لا يسع فيه القول ، لكننا لا نظهر ذلك إلا تلويحاً بفهمه العارف الخبير ، الناقد البصير ، ومن لم يكن عنده أصل من ذلك حرص في رتب العلوم ، وسأل أهله ، وصانعو على ذلك .

وأما معاد من كان في الدعوة ونكص وتقهقر كمن ذكرته ، « فاعلم » علمك الله الخير وجعلك من أهله : أن لكل من نكص وتقهقر ويحدد الحدود ، وتعدى على المعبود ، فإنه ينسلخ عن المعارف الدينية ، وينحط عن الرتب العلية ، وينسج من حيث سلب الصور ، لا من حيث الجسم ، ويعود تلك المعرفة ، وذلك

(١٠) فراغ كبير في الأصل .

(١١) في الأصل : السلاجية

التصور من (٤٨ و) ذلك المنكر الى من يوازنه في رتبته التي كان فيها فتصير تلك الصورة الى الذي كان بآرائه ، فيكون ذلك يترقى بما حصل عنده ، والثاني المسلوب يرسب ويسفل ويظلم الى ان يصير ذلك الذي حصل بهذه الصورة ملكاً بالقوة كما قال صاحب كتاب (جواهر الحكمة) ^(١) . لان ليس لتلك الصورة ذنب فتبسط مع ذلك المقهقر ويصير ذلك الخطي، شيطاناً بالقوة فيبسط معه . فاذا مات هذا المنكر شاعت نفسه الخبيثة في جسم حتى يصير أكثف من جسده ولم يفارق أبها صاحبه ، وكان ذلك كما قال سيدنا حميد الدين قدس الله روحه في كتاب (راحة العقل) : « فيعود عكساً فمقرباً وبفضي الى المراتب دونه » . وقال سيدنا المؤيد في كتاب ... « فيعود المنكر الى مآمنه بدا جسده ، ويعود الى العذاب الاكبر ، ولا خروج له عن ذلك ثلاثمائة الف سنة وستين الف سنة مضروبة في مثلها ، ويكون بعد ذلك ما شاء الله . وفي التلويح غنى عن التصريح ، ولولا خوف ان يقع اسرار اولياء الله في ايدي الارذال الذين يكفرون اهل الحق لبيننا ذلك شافياً ، وفي بعض ما أوردناه كفاية فافهم ذلك ترشد ان شاء الله تعالى .

المسألة الثالثة عشرة

وقلت كيف شرفت المساجد وما السابقة في هذا وكيف البقاع الخبيثة ^(٢) وما السابقة وما الثواب والعقاب ؟

الجواب :

[نقول] في ذلك وبالله العون (٤٨ ظ) وبوليّه (عم) :

أما شرف المساجد فاعلم انها أمثال رفعت على مشولات فشرفت بما مثلت به .

(١) اعتبره (ايفانوف) من الكتب التي لم يعرف تاريخها ولا مؤلفها .

(٢) في الأصل : البقاع .

وأما السابقة فكيف يتصور سابقة بجهاد آخر - لا يعقل شيئاً. وأما البقاع الجبينة والطينة فاعلم أن الله تعالى يقول: «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا بُعْثاً» . «فاعلم» أيضاً أن الأرض وجزائرها جعلت كل بقعة منها بحكم قوتك من الأفلاك فيما اتصل بها من سعد فمن تلك المقابلة، أو نحس فمن مقابلة ذلك. وفيها قول ثان ليس هذا موضع ذكره. وأما السابقة فقد ذكرنا ذلك في الجواب الأول فافهم ذلك .
وأما الثواب والعقاب فقد قدم ذكره في الجواب الأول أيضاً .

المسألة الرابعة عشرة <

وقلت ما البعث والنشور والسوابق التي في العالم منهم شقي وسعيد ،
ومنها من خلقه قبيح ، ومنها من خلقه شويه ، ومنها من يخرج من بطن
أمه أمي وأخرج ؟

[الجواب]

[نقول] في ذلك بعون الله تعالى وحسن توفيقه ونظر وليه (ع م) :
أن البعث بعثان : فالبعث الأول هو بعث الصورة الحاصلة للمستفيد من
المفيد فينبعث ... العلوم الإلهية والمعارف الربانية . وأما البعث الثاني فهو النقلة
إلى حده . قال النبي (ﷺ) : « من مات فقد قامت قيامته » ودار أيضاً بشك
النقلة في عالم ثان وبعث عند قيام القائم عني ذكره السلام . وذلك هو البعث
الحقيقي (٥٩) والنشور لأهل الحق ، ولأهل الباطل للجزاء .
وأما الثواب والعقاب فلا يمكن في هذا جواب ... لعل ذلك . وأما
ما يتصل بالعالم من غنى وفقر وخلق وسواء « فاعلم » أن ذلك بأمر نجمية

(١) في الأصل : ولا .

واسباب فلكية ، لكون الافلاك كوكلاء الملوك الذين وكلوا بصلاح العوالم ،
فما رأيت في الحلقة فلذلك شيء من الميلاد ومن المقابلات فيقتضي تلك المقابلة
اما غنى واما فقر ، واما صباحة واما قبيح ، وفيه جواب فان ليس هذا موضعه .

المسألة الخامسة عشرة

واما سؤالك عن ^(١) ... وما مادته ؟

[الجواب]

فتلك من فضلات الاغذية فاذا انقطعت تلك الرطوبات فاعرف ذلك .

المسألة السادسة عشرة

واما سؤالك عن المطر ومن أين هو وكيف التحلله ؟

[الجواب]

فاعلم ^(٢) أنه من رطوبات البخار والارضين . وذلك مما يتصاعد من
البخار والسحاب ما اذا كان في وقت الانوار ، وهي الحريف والخييف ، ضغطت
ذلك السحاب الحرارة والبرودة والرطوبة ... الودق من ذلك السحاب وتزل
المطر ، وينظر ذلك في كلام صاحب الرسائل .

المسألة السابعة عشرة

واما سؤالك عن عقل الحد وعقل المحدود ؟

[الجواب]

فاعلم أن عقل الحد حده العالي عليه ، ومرتبته ، ومن اليه معاده ، وكذلك
عقل المحدود من حده العالي عليه .

(١) ذكر (ايمانوف) ان هذه المسألة تبحث عن « الطريق » . انظر الرشيد الى

الادب الاجتماعي ، ص ٥٥ .

(٢) في الأصل : أن .

(٤٩ ظ) < المائدة العشرة >

واما السؤال : ماهي اولى المؤمنين وما صورته ؟

[الجواب]

فاعلم ان هيولى كل مؤمن ما جاء به التاطق صلوات الله عليه في شريعته من قرآن وصلاة وزكاة وصوم وحج وجهاد وما شاكل ذلك . وكذلك التأويل الذي بيته الوصي (ع م) .

واما صورته فما وقف عليه من الحقيقة المنجية له ، التي هي غير التأويل والظاهر فاعرف ذلك . وقد أجبته في سؤالك عن جزء من القول ، ومختصر من البيان ، بما اوجب الوقت ، وكثرة الامتحان ، فافهم ذلك ترشد ان شاء الله تعالى ، واحفظه بحفظك الله ، وحسنه تصان حورنك ، وتصفو بصيرتك ، وتخلص سريرتك ، كما قال مولانا امير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وسلم : « صن العلم واعرف قدره ، وارع حقه ، ولا تلقه الى كل مصنف ، وحظه بحظك الله في كل جهة ، فانت به أنى توجهت فكنتفي » .

والحمد لله الذي دون معرفته حجاب من الخيرة مضروب ، وسرادق من العجز مضروب . وصلى الله على رسوله ذي النور والياء ... والستاء ، محمد اشرف من اقلته الغبراء ، وعلى وصيه ويده البيضاء ، علي بن أبي طالب ، أب الائمة النجباء ، وعلى آله اهل العباد ، واصحاب الكساء ، وعلى مولانا شمس الهداية ، وبدر الدجى ، ووارث الانبياء والاوصياء والائمة الكرام ، الامام الطيب أبي القاسم امير المؤمنين ، وسلم عليه وعلى آبائه وابنائهم الى يوم الدين ، وحسبنا الله تعالى ونعم الوكيل ، نعم المولى ونعم النصير ، ولا حول ولا قوة الا (هـ ٥٠) بالله العلي العظيم .

* *

تمت الرسالة الموسومة بزهر بذر الخقائق ، الهادية الى ارشيد
الطرائق ، في وقت سيدنا ومولانا أبي الطيب محمد برهان الدين ، نجل
الاجل سيدنا ومولانا عبدالقادر نجم الدين طول الله عمره الى يوم الدين .
يخط احقر عباد الله **الراجي** رحمة ربه : عبدالحسين بن ملاهبة الله بن
ملا جيو اجير في بلدة اسلام پور ، رثبه الله على طاعته وطاعة امام عصره
وداعي زمانه بحق سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين .

في اليوم الحادي والعشرين في صبح يوم الجمعة من شهر جمادى
الاولى في سنة ١٣١٣ الثالثة عشر وثلاثمائة بعد الالف من هجرة
النبي المختار ، صلى الله عليه وعلى آله الابرا ، ماجن الليل ، واخلاء النهار .

* *

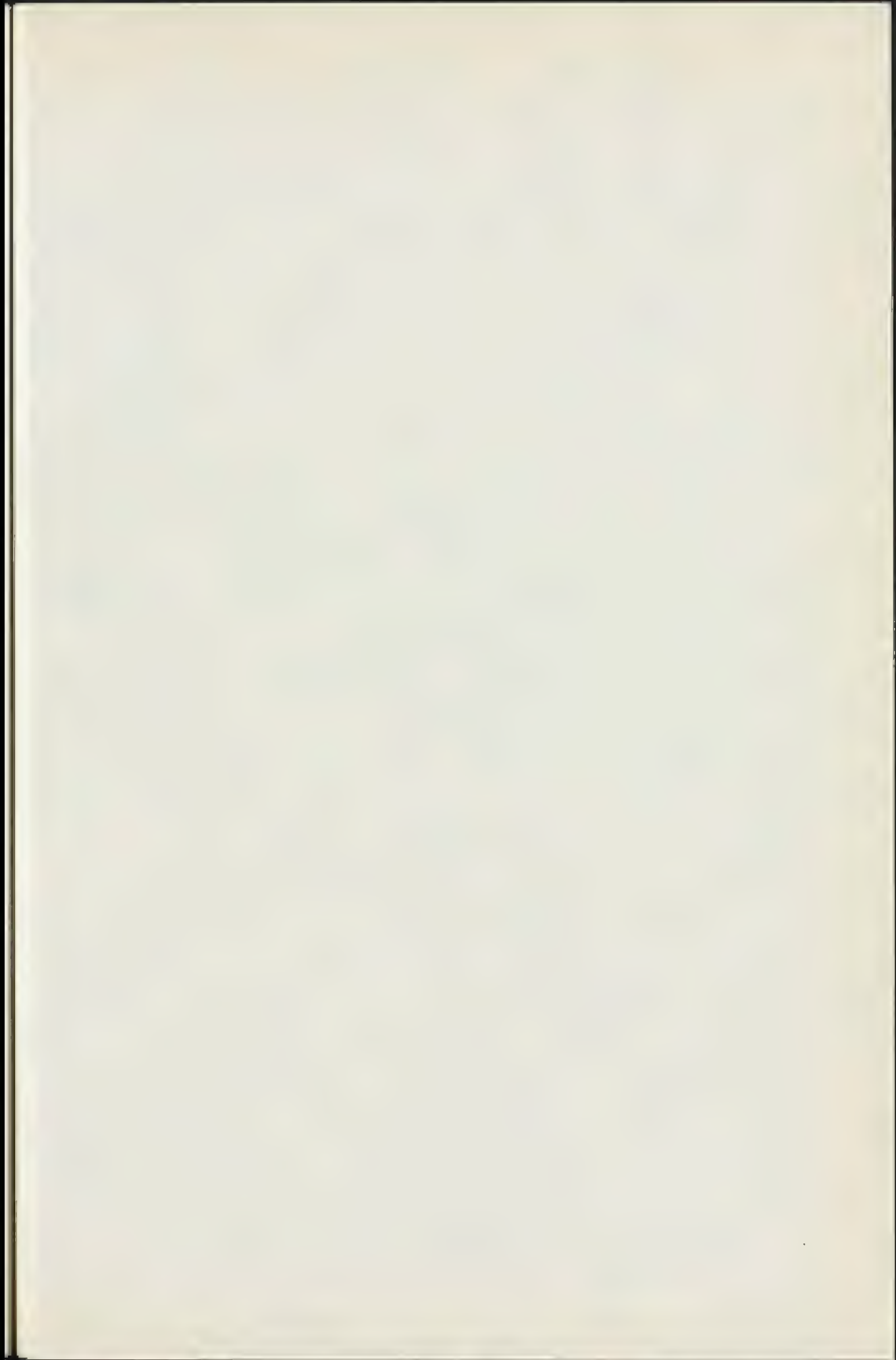
*

الجزء الأول

من

كتاب الزهارة ، ومجمع الأنوار
المفصلة من إسماعيل الأسرار
مجامع الفوائد الرومانية
والنمار

[لداعي الجزيرة اليمنية . وأمين الدولة الفاطمية :
حسن بن نوح بن يوسف بن محمد بن آدم
الهندي البهروزي]



{ ١ ظ }

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين رب قم بالحير

الحمد لله الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم ، الذي لم يقبل عمل امه من الامم ، الا من تلقاه نبيها أو وصيه أو امام من الأئمة المنصورين بأمر الله تعالى ، فداية تلك الامم ، وجعل معرفتهم سبباً للنجاة والخلص في يوم حين لا تنص . وطريقاً الى الخلاص التوحيد ، والتنزيه والتجريد ، للعلي المجيد ، وجعل كل واحد منهم وحيد الرتبة وعدم المثل ، وأفضل أهل زمانه وعريق الاصل ، وقرن الله بطاعته طاعته ، وفرض عليهم امتثال أمره وولايته . فقال سبحانه وتعالى : من أطاع الرسول فقد أطاع الله . فالألف واللام الملتصقات باسم الرسول للعهد الذهني أو للاستغراق . وكلا المعنيين ثابتان لا يتنقض أحدهما الآخر . والمراد في ذلك ان كل من (٣ و) كان رسولا بأمر من فوقه الى من دونه بأمر الله فلا تثبت طاعتهم لله الا بطاعته :

فالنبي (ﷺ) رسول من الله الى عباده بقوله تعالى : « انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً » . وبقوله تعالى : « وما ارسلناك الا كافة للناس » . وبقوله تعالى : « وما ارسلناك الا رحمة للعالمين » . والآيات كثيرة في هذا المعنى .

والوحي (ع م) رسول من قبل النبي الى امته بأمر الله تعالى بقوله سبحانه : « يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك » الآية ، يعني بلغ وصاية الوحي عليه السلام . وفي هذا احتجاجات وامتناعات ، ودلائل لاثبات ، لا وليا ، الله سبحانه في كتبهم الشريفة ، وهي مشعونة بذلك . وكفى بما اوود سيدنا المؤيد في الدين

صفي أمير المؤمنين : هبة الله بن موسى بن داود الشيرازي ^{١١} قدس الله روحه ، في مجالسه الشريفة ، وجمع ذلك سيدنا حاتم بن ابراهيم الخامدي ^{١٢} قدس الله روحه ، في كتاب « جامع الخقائق » في الباب الخامس منه في المجلس السادس من المائة الاولى ، وفي المجلس الرابع والعشرين من المائة الاولى . فمن اراد (٣ ط) تحقيق الحجة في قوله تعالى : « يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك » يجد في الكتاب المذكور في الباب الذي ذكرته ، وفي الكتب الشريفة الثلاثة دلائل الله عليهم ، والدعاة قدس الله ارواحهم .

نرجع الى ما كتبنا فيه .

والامام رسول عليه السلام الى الخلق يأمر الله تعالى . ونص رسوله من قبل الوصي ، والامام الثاني كذلك من قبل الامام الاول ، الاول بأمر الوصي ، والني بأمر من الله عز وجل ، وهلم جرأ من واحد الى واحد الى يوم القيامة . يصبح ذلك وينبته قوله سبحانه لنبيه (ص م) : « انا انت منذر ولكل قوم هاد » . يعني الائمة من ذرية عليهم السلام . وقوله عز وجل « انا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » الذين بقیون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، وهم راكعون . « عني ههنا بالمؤمنين الوصي والائمة من ولده . وقوله تعالى : « وقل عملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » . فقله في هذه الآية « والمؤمنون » عني به الائمة الطاهرين من ذرية الرسول وأولاد الوصي والبتول عليهم السلام . فلفظ « المؤمنون » ههنا عام ومعناه خاص . فلو لم يكن ذلك لم يدر من المأمور بالعمل ومن الذي (٣ و) يراه . وكذلك جميع الحدود الذين هم دون الامام : الباب والحجة

(١) داعي دعاة المستنصر بالله ، توفي في القاهرة سنة ٤٧٠ هـ / ١٠٧٧ م .

(٢) اسمه الكامل : سيدنا حاتم بن ابراهيم بن الحسين بن ابي مسعود بن يعقوب الخامدي ،

الداعي البني الثالث ، المتوفى سنة ٤٩٦ هـ / ١١٩٩ م .

الى المكاسر ، كل واحد منهم رسول الى من دونهم بنص من هو فوقه ، بأمر متسلسل الى الله سبحانه .

فخلصت الزبدة على هذا الترتيب بان طاعة المستجيب لانصح الله تعالى الا بطاعة المأذون . وطاعة المأذون لانصح الله تعالى الا بطاعة الداعي . وطاعة الداعي الله (نع) لانصح الا بطاعة الحاجة . وطاعة الحاجة الله تعالى لانصح الا بطاعة الباب . وطاعة الباب الله لانصح الا بطاعة الامام عليه السلام . وطاعة الامام لانصح الله تعالى الا بطاعة من نص عليه . وهلم جرا الى الوحي الى النبي عليها السلام . كما قال الله تعالى : **وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ** . وتلك سلسلة متصلة طرفها بأيد الله وطرفها بأيدينا .

وصلى الله على محمد نبيه العالم العلم ، الآتي بالدين القيم ، وبحمل الشريعة والقرآن ، المتبعون الى كافة الانس . والجان ، الداعي الى توحيد الملك المثلث المثلث ، المجاهد اعداء الله بسيفه والسنان ، هداية الخلق الى سبيل الجنان ، ونجاة الاورواح من الغرق (٣ ظ) في بحر الهيرى وامواج الضلالة والطوفان . وعلى وصيه علي بن ابي طالب ، سيف الله الغالب ، المبين مشكلات عالمي به الرسول ، المرتقي بتابعيه من المحسوسات الى المعقولات ، ابي الائمة وزوج النبوة . وعلى الائمة الطاهرين سفن النجاة ، ويتابع ماء الحياة ، الذين يولايهم تقبل الطهارات والصلاة والزكاة ، وسائر الاعمال الصالحات المفروضة منها والمسئونات . وعلى ينبوع النور ، والبيت المعمور ، سابع الاشهاد ، ونعمة الله على العباد ، قاطع ونسب اولي الزيف والفساد ، مبيد اهل الكفر والاحاد ، مولانا الامام الطيب ابي القاسم امير المؤمنين ، عليه الصلاة والسلام من الحق المبين ، وعلى ابائه الطاهرين ، وابنائهم الاكرمين المنتظرين الى يوم الدين .

أما بعد ، فيقول العبد الفقير الى رحمة الله ، المحتاج الى غفر الله ، أحقر عبده ،
داعي الجزيرة اليمنية ^(١) ، وأمين الدولة الفاطمية ، الداعي الى ولاية الأئمة من
ذرية سيد المرسلين والى توحيد رب العالمين ، والى شريعة خاتم النبيين . والى
الدين المنين ، الذي هو موافق لعالمي الكبير والصغير ، لصدور الجميع (١ و ٢)
من امر الله الملك القدير . كما قال تعالى في كتابه الذي ما فرط فيه مما يحل ودق :
« سنزيبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق » . وقال : « وفي
انفسكم أفلا تبصرون » . فتذكروا في معنى الآيتين ايها المتفكرون . وقال
النبي (ﷺ) ان الله اسس دينه على آمثال خالقه ليندل بحقيقته على دينه ، وبدينه
على وحدانيته . فالدين الذي يوافق خلق الله ، هو الذي أتى من عند الله . يصح
ذلك بالبراهين الواضحة ، والدلائل اللائحة ، في النفوس التي هي لمولاه طائعة :
حسن بن نوح بن يوسف بن محمد بن آدم الهندي مولداً ، والكهات ^(٢) محدداً :
لما ولدت بطبيب المولد . وورثت من قبل الوالدين الجسامين على ولاية أهل
بيت رسول الله (ﷺ) وعليهم الذين بطاعتهم النجاة ، وعندهم عين ماء الحياة ،
ودلت على من عندهم من فيض تلك العين العذب الذي هو أنرف من الذهب
والبحر ، من الحدود القائمين في جزيرة الهند بتقديس الله وتوحيده ، وتزويده من
جميع الصفات ونجريدته ، الداعين الى الحق واهله ، المخرجين من ظلمات بحر
الظلمة وحيثه . (١ ظ) فالتزمهم وخدمتهم بالجد والاجتهاد ، مستفيداً منهم
زاد الآخرة الذي هو خير الزاد ، مريداً بذلك حسن المآل ، ومحمود المعاد ،
بغير اعتراض عليهم ولا عناد ، بل بالسمع لهم والطاعة ، واجباً منهم مقبول
الشفاعة . واستمطرت من فيض بركاتهم الشريفة حيناً من الدهر ، وشكرتهم

(١) في الاصل : اليمنية .

(٢) تقرأ ايضاً في الهامش كلمة : والاكهات .

ليلاً ونهاراً بالسر والجهر ، ولبت معهم جلياب البلاء والامتحان ، وصبرت على
 السهام الراسقة بالسب والشتم من الاعداء اولياء الشيطان . ولم يصدر اليهم منا
 ذنب الا الولاية لاولياء الرحمن . فاقبلوا على بأنوار فرائد الصافية . وستروني
 بشباب التقوى الصافية . الى ان تغيرت الدنيا وتسكرت ، ونزلت عنهم واشربت ،
 دلوني الى عين الماء الصافي ، والى الطبيب السكاكل المعافي ، وحبل الله الممدود
 الذي طرفه بيد الله المعبود ، وطرفه الثاني ايدينا به مشدود . وتلك حضرة
 داعينا ، ومالك امرنا وسندنا في امور ديننا ودنيانا ، القاسم بالذبح عن دين الله
 بالجد والاجتهاد ، الشاهر سيفه لنصرة الشريعة الغراء في الجهاد ، المرغم أنوف
 اعداء الله المارقين ، اوتي الزرع والفساد ، الساعين في الارض بالظلمات والفساد .
 فتركت (ه و) وطني ومسقط رأسي . وهدمت من الدنيا ما كانت عنها بنياتي
 واساسي . وطرح حطام الدنيا الدنية ، شوقاً الى الفوائد الشريفة العالية
 السنية . وفارقت ما بلدي ، والوالدين وولدي ، والأهل وجميع الاصحاب ،
 وكافة المؤمنين والاحباب . ودعوت الله بخالص التوبة ، ونضرعت اليه بأصدق
 الضائر والطوبى ، وانتقلت من الهند الى اليمن ، طالباً لتقييل نعال ولي الله
 المؤمن . مجدداً ومجتهداً في السير . وانسى لو كان لي جناحان كنت اطيح كالطير .
 وغسلت قلبي بماء الشوق الى مرضاة الله من دنس محبة المال ، ومحبة الاصحاب
 والاحباب والعيال . فكأنني لم اعرفهم ولم يعرفوني أبداً ، والدنيا لم اخلق لها
 ولم التفت اليها سرمداً ، فاحداً الى فيض بركاته رحمه الله على العباد ، بوساطة
 اوليائه القائمين لاستخلاص النفوس من بحر الهوى وعالم الكون والفساد ، بالسعي
 والجد والاجتهاد ، من غير كسل ولا توان ، في كل حال وأوان ، مستشفعاً
 الى الله بأوليائه الكرام ، والصالحين من عباده واصفيائه العظام ، في نيل
 المطلوب والمرام ، بالوصول الى السنة وأشرف المقام ^(١) . فلما علم الله المثاب

(١) نقول في الخامس أيضاً كلمة : الخيرة .

(٥ ظ) المعبود ، صدق النية وغاية المقصود ، بلغني اليها في ابسر المدة وأسهل الامور . فقلت الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور .

فلما قبلت الارض بالاجلال والاكرام ، والتسليم والتحية والاعظام ، وحصل لي المتول بين يدي داعي ولي الله المؤمن ، في جزائر الهند والسند واليمن . حي سيدنا ومولانا ، ومالك امرنا ، بدر الدنيا والدين ، سليل الهداة الراشدين : حسن بن ادريس بن حسن ، زال عني كل كرب وبلاء وفننة والفن . واقبلت الي عساكر الافراح والسرور ، وجميع جنود الجزل والحبور . فخررت لله ساجداً شاكراً لانعامه الجزيلة وحامداً . فأقبل علي ، قدس الله روحه ، بالبشر والانعام ، والاجلال والاعزاز والاكرام . وأحلني محل الاتخاف والكرامة . وأدخلني في حرم الامن والسلامة ، ووجدته أشفق وأبر من الوالدين ، صادقاً في الشفقة من غير رياء ولا مین . فقلت الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الأرض نقبوا من الجنة حيث نشاء ، فتعم أحر العاملين .

وأقبل قدس الله روحه ، وجعلني فداء ضريحه ، علي تربيتي بظاهر (٦ و) علم الشريعة المشتغل علي الاسرار العالية المنيفة ، المأثور عن الائمة من اعلي بيت الرسول ، وأولاد الوحي وحافظة التمول . والكتب الشريفة في الوعظ والتشويق ، في تحسين الاخلاق الفاضلة واكسابها ، والتباعد عن الاخلاق المذمومة واجتنابها ، والحث علي طلب الآخرة ونواها ، والترعيد عن الدنيا الدنية وشروطها ، والتكسب عن رزاقها وغرورها .

وكتب السبع مثل كتاب عيون الاخبار ونزه الاخبار وكتاب روضة الاخبار ، وبيعة الاسرار .^(١) وغيرها من الكتب الشريفة في هذا الفن .

(١) سيدنا ادريس عماد الدين بن حسن بن عبد الله بن علي بن محمد بن خاتم . الداعي التاسع عشر : المرقى ٨٧٢ هـ / ١٤٦٨ م وذكر (ايضاً توف) عنوان الكتابين الاولين علي الوجه الآتي : « عيون الاخبار » و« فنون الآثار » في ذكر النبي المصطفى المختار . « نزهة الافكار » و« روضة الاخبار » .

والكتب الكريمة في اثبات امامة مولانا امير المؤمنين علي بن ابي طالب
صلوات الله عليه ، وابطال امامة المدعين بعد النبي ﷺ وعلى آله ، واثبات
تسلسل الامامة في ذرية مولانا الحسين بن علي عليها السلام ، الى يوم البعث
والقيام ، وان الارض لا تخلو طرفة عين من قائم لله بحقه ، لهداية عباده وخلقهم ،
إما ظاهراً مشهوراً ، [أ] وباطناً مستوراً ، وبيان سبب الستر ، وبيان
فضائل الوحي والآية من ولده ، عليهم السلام . مثل كتاب شرح الاخبار^(١)
(٦ ظ) وكتاب اثبات امامة مولانا امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه
السلام لمولانا الامام المنصور بالله^(٢) صلوات الله [عليه] ، وغيرهما من الكتب
والرسائل في هذا المعنى ، والكتب في البراهين والاحتجاج ، في اثبات الحق
وابتلال الباطل كالسراج الوهاج .

فصبرت على ذلك ، واجتهدت في حفظ ما هناك ، وامتنعت امره الشريف
العالي ، في قراءة تلك الكتب كالدر واللاتي . وبالغت في التدبر لما فيها ، وفهم
معانيها . وافلت الطعام والشراب ، ولذيت النوم واللباس الرفيع من اثياب ،
الى ما لا يد منه من ستر العورة ، واقامة الروح في الجسد ، من غير كسل
ولانوان ، بل بالنفاس من غير حسد .

فلما أتت ذلك على قدر طاقتي ، وأزات فيه بعض فقري وفاقتي ، طلبت
منه ، قدس الله روحه ، التفضل بنسب علم التأويل والحقائق ، والاشهاد من
تلك الربابين والشقائق ، من اسرار اولياء الله المكشوفة ، المكشوفة عن غير

(١) كتاب شرح الاخبار . في فضائل الائمة الاطهار . تأليف القاضي النعمان ، وهو
ابو حنيفة النعمان بن محمد بن منصور بن احمد بن حيون التميمي . توفي في القاهرة
سنة ٥٣٦٣ / ٩٧١ م .

(٢) هو ابو الظاهر اسماعيل . المنصور بالله ، الخليفة الناصر الثالث ، المتوفى سنة
٦٥٣ / ١٢٥٣ م . ويمزج بعض الباحثين الكتاب المذكور الى القاضي النعمان .

أهلها المصونة . فقال قدس الله روحه : بأولدي وقرة عيني (٧ و) لا يكون ذلك الا بالاستبواه الديني . كاستبواه السيد للأمة كي يتحقق ان لا يكون في بطنها من غير نسة ، والتجارب الطويلة والامتحان ، كامتحان الصياغة والنقادين اللعين والعقيان ، بالمطارق والحركات وحجر الثيران ، وصبرك على جميع ذلك مدة من الزمان ، حتى يتبين لي هل انت من أهل الصدق في الولاء والخلصان ، ام لا ونعوذ بالله ، هل بقي في قلبك من وساوس أولاد الزنا من جنود الشيطان .

فقلت له : « بأمولاي » ، والمنحن واقبل ما فيه صلاحي ، وارجو من الله ان يكون بالامتحان نجائي وفلاحي . فاني صابر على بلواك ، منتظر لوصول أنعامك وجدواك . وكيف لم أصبر على ما يأتي من قبل المولى من الامتحان ، وقد صبرت نفسي فيها مضي من الزمان ، على اذية اعداء الله اولي الزبغ والعصيان ، وعلى ما قصدوني به على كل حيلة منهم للاستئلال عن دين الله الملك المتعان العلام ، او هلاك مالي وروحي بالزور والبهتان ، فبقيت مع جميع ذلك ثابت الجنان ، والمعقده على موالاته اولياء الله ذوي (٧ ظ) المن والاحسان ، وذلك بتوفيق من الله واحسانه ، وتفضل منه واعتنايه ، فكما صبرت على ما ذكرت طول عمري فيما مضى من الزمان ، كذلك اصبر ، وسأصبر ، وسوف اصبر ، وثم اصبر ، على بلواك بأمولاي والامتحانات ، فيما بقي من عمري الى ان تقبل علي بالمن والاحسان ، والتفضل والامتنان ، او تمنعني رحمتك باستحقاقي للحرمان . فقد قال الله سبحانه في محكم القرآن لتبني صلى الله عليه وعلى آله قرناء الفرقان : « امنن أو امسك بغير حساب » . واعوذ بك وبالله من الحرمان وسوء المآب .

فلما سمع مني هذا المقال ، جعلني الله فداه نعليه ، بل لأسفل النعال ، فسكت ولم ينكلم بلفظ (نعم) ولا (لا) ، ولم ادر أوقع كلامي موضع الرضا ام لا . فصبرت على بلواه والامتحان ، مدة من الدهر وحيناً من الزمان ،

وهو قدس الله روحه مقبل علي بافادة كتب الاحتجاج ، في اثبات الحق وإبطال باطل اهل اللجاج . مثل :

كتاب مختصر الوصول^(١)

وكتاب اختلاف اصول المذاهب^(٢)

وكتاب الشجرة^(٣)

وكتاب دافع الباطل^(٤) .

وكتاب امهات الاسلام^(٥)

وكتاب فنيه الهادي (٨ و) والمستهدي^(٦) .

ورسائل سيدنا حميد الدين قدس روحه .

والارجوزة المختار [٥] لسيدنا النعمان بن محمد أعلى الله قدسه .

وغيرها من الكتب في هذا الفن والمعنى ، وترك الدنيا الدنية دار الفناء ،

وفيه من البراهين الواضحة ، والحجج القاطعة في اثبات الحق وفضائل ائمه ،

وإبطال الباطل وفضائح المنسك به وجبهه .

فلما تكامل حد القدر في هذا الفن ، وقرب وقت الغذاء بالسقوي والمنى ،

اقبل علي متحججاً بحجج اهل الزور واليهتان ، المنسكين بولاية جنود فرعون

الامة وهامان ، وبقوي حججهم الواهية ، واتى بأقوال الفرق التي هي عن

الحق ساهية ، ويقول لي : يا ولدي مات ما عندك الذي يكسر هذا الاحتجاج ،

(١) سيدنا علي بن محمد بن الوليد ، الداعي الطيب الخامس ، المتوفى سنة ١١٢٢ هـ / ١٢١٥ م .

(٢) تقاضي النعمان .

(٣) للداعي ابي شام الذي اشتهر في مطلع القرن السابع الهجري / الثالث عشر ميلادي .

(٤) كتاب دافع الباطل . وصف المشاغل : لسيدنا علي بن محمد بن الوليد .

(٥) اعتبره (ايفانوف) من الكتب التي لم يعرف تاريخها ولا اسم مؤلفها .

(٦) سيدنا حميد الدين بن عبيد الله الحكرماني . داعي دعاة الحاكم ، توفي بعد سنة

٤٠٨ هـ / ١٠١٧ م بفترة وجيزة .

واجتهد في اظهار الحجج والبراهين كالماء الشجاج ، واجتنب الهيبة والفترة واللبجاج
اللجاج ، وفوق قلبك وكن قيا انت فيه من افضل المناهج ، عسى ان يظهر منك
الحق كالبرق في ليل داغ .

فلم اقدر حياء منه ان ارفع رأسي ، وابتل عرقاً قميصي ولباسي ، وسكّاني
لجميع ما غرأته ناس ، وسكّاني (٨ ط) لهيبة جلالة قد نشب رأسي . لئلا
خسبت لو انا سكت جلالة قدره والهيبة ، وتركت الجواب لمسا الله يدخل في
قلبه علي الريبة ، وينوهم ان علوم اولياء الله لم تترسخ في قلبي ، والاضطراب
والشكوك لم يخلص منها عقلي ولي ، ولم اقع منه على طائل ، وحرمت ما كنت
ارجو من جزيل عطائه واشرف النوائل . فقويت قلبي ، واحضرت ذهني
ولي ، وتركت الادب في مثل ذلك المقام ، وما خسبت من أحد على ما قد
تجرات عليه من اطلاق لساني بالجواب ، ذهني أو لأم . وحاججته بالجد مني
والاجتهاد ، وكسرت جميع ما اوردته من حجج أهل المروق والفساد . فتبسم
قدس الله روحه ، وظهر على وجهه الشريف الفرح والسرور ، والاستبشار
والحبور ، وظهر من شريف اللسان ، كلام كاللؤلؤ والعقيان ، بقوله : « يا ولدي
قد وثق قلمي عليك الآن ، ووجدتك قد استقرت انوار اولياء الله فيك ولديك ،
وقربت سبحانه نعمه اليك . فيها انا اقبل عليك بالعلوم المكنونة ، واسرار
اولياء الله المصونة ، فخذها (٩ و) بالاحسان والتسكين ، وكن على صيانتها
الثقة الامين ، فكلما احطت منها فاشكر »^(١) صاحب النعمة ، واعرف قدر عظيم
تلك المنة ، وكن مع الشاكرين ، واعبد ربك حتى يأفئك اليقين .
فقبلت الارض شكري له على اقباله ، ورجوت قضاء حاجتي بادواك انعامه
ونواله ، وصليت على النبي وآله ، ودعوت الله سبحانه بدعاء الفرج ، كي يفك
عني الضيق والخرج . فتفضل علي بالرسالة الوضعية في معالم الدين^(٢) .

(٢) سيدنا حميد الدين انكرماني .

(١) في الاصل : فاشكره .

ثم بعد ذلك مجموع التورية ^(١) ، فقرأتها عليه حرفاً بحرفاً بالشوق والنشاط ،
كأنني امتطيت طرفاً . وبين لي فيها ما لم يكن يدور في وهمي ، ولا يسمع
بعضه ذهني وفهمي .

فلما اكملت قراءتها بالترجيل ، من علي بكتتاب اساس التأويل ^(٢) فقرأته
ايضاً على ذلك الترتيب والمنوال . وظهرت لي اسرار قصص الانبياء ، المذكورة
في القرآن في ظاهر المقال .

ثم خولني باحسانه السني الدائم بكتاب تأويل الدعائم ^(٣) .

ثم مجالس سيدنا المؤيد قدس الله روحه .

ثم مجالس النصيح والبيان لسيدنا علي بن محمد بن الوليد قدس الله روحه .

ثم كتاب سماع الحقائق ^(٤) .

ثم الرسالة الجامعة لمولانا صاحب الوسائل ^(٥) (٩٥ ط) عليه السلام .

ثم كتاب تأويل الوكاه ^(٦) .

وكتاب اسرار النطقاء ^(٧) .

وكتاب سرار النطقاء ^(٨) لسيدنا جعفر بن منصور البين اعلى الله قدسه .

(١) لسيدنا محمد بن طاهر بن ابراهيم الخارزي ، المتوفى سنة : ٥٨٨ / ١١٨٨ م .

(٢) ويسمى ايضاً : اساس التأويل البامان ، نقاضي النعمان .

(٣) أي تأويل دعائم الاسلام ، نقاضي النعمان ، وقد نشره الجزء الاول منه .

انظر ص ٣ - ٨٥ .

(٤) لسيدنا المؤيد في الدين ابو نصر هبة الله الشيرازي .

(٥) يعني به الامام الثاني المستور احمد بن عبد الله بن محمد بن اسماعيل وذكر (ايفانوف)

في كتاب المرحمة الى الارب الاسماعيلي (ص ٣٠) انه ربما تعرف في نهاية القرن الثاني

ومطلع القرن الثالث للهجرة ، وان من النادر ان يذكر اسمه . ويرمز اليه الاسماعيليون

بـ « صاحب الرسائل » . انظر مناقبة هذه النظرية ودعائها في كتابنا : الذكر الانتقادي

لدى جماعة اخوان الصفا - نشر باللغة الفرنسية - بيروت ١٩٦٨ .

(٦) و (٧) و (٨) : هذه الكتب الثلاثة للداعي البين جعفر بن منصور البين الذي

اشهر حوالى مناصف القرن الرابع للهجرة العاشرة بعد الميلاد

ثم رسالة تحفة القلوب^(١)
 وكتاب نظام الوجود^(٢) .
 وكتاب الراحة والنسلي^(٣) .
 وكتاب تأويل النحو .
 ومجالس سيدنا أبي البركات بن بشر الخلي^(٤) .
 وكتاب البنايع^(٥) .
 وكتاب مدخل التأويل^(٦) .
 وكتاب مفاتيح الكنوز^(٧) .
 وكتاب المقاليد^(٨) .
 وكتاب تأويل الشريعة من كلام مولانا المعز لدين الله^(٩) عليه السلام .
 وكتاب الانوار اللطيفة لسيدنا محمد بن طاهر^(١٠) لعلي الله فنده .
 ثم كتاب الفتوات والقرانات^(١١) ويسمى بـ كتاب الجفر لمولانا علي
 ابن أبي طالب عليه السلام .

-
- (١) لسيدنا حاتم بن ابراهيم الخامدي .
 (٢) لسيدنا علي بن محمد بن الوليد .
 (٣) للماضي النعمان . (٤) عاش في زمن الآمر .
 (٥) لسيدنا أبي يعقوب اسحق بن احمد السجزي او السجستاني ، المتوفى في بخارى
 سنة ٩٣١ / ٩٤٢ م .
 (٦) اعتبره (ايفانوف) من الكتب التي لم يعرف تاريخها ولا مؤلفها .
 (٧) لسيدنا حاتم بن ابراهيم الخامدي .
 (٨) لسيدنا أبي يعقوب اسحق بن احمد السجزي او السجستاني .
 (٩) هو الخليفة الناطلي الرابع (٢٤١ - ٢٦٥ هـ) او (٩٥٣ - ٩٧٥ م) .
 ويمزى الكتاب المذكور أيضاً لأبي يعقوب اسحق المشار إليه آنفاً .
 (١٠) هو محمد بن طاهر بن ابراهيم الطارلي ، وقد اشرفنا اليه من قبل .
 (١١) ذكره (ايفانوف) بين كتب جعفر بن منصور الدين ، وأشار الى انه يميز افتراساً
 الى علي بن أبي طالب .

وكتاب الابضاح والبيان في الجوابات عن مسائل الامتحان^(١) وهو خمس وعشرون مسألة يسمى بقادحة زناد الفطن^(٢) ، وموقظة النفوس من الوسوس . وكتاب المصابيح الزاهرة^(٣) .

ومن كتاب الشموس^(٤) المجلد الاول .

ثم كتاب الافتخار^(٥) .

ثم كتاب المبدأ والمعاد^(٦) .

ثم رسالة سطح الحقائق^(٧) .

والكتب والرسائل المجموعة لسيدنا السلطان الخطاب بن حسن بن أبي الحفاظ [الهمداني]^(٨) قدس الله روحه .

وبعد ذلك المجلد الثاني من الشموس .

ثم كتاب (١٠ و) الابتداء والانتهاه لسيدنا المؤيد في الدين .

ثم كتاب الرياض^(٩) .

ثم كتاب راحة العقل^(١٠) .

(١) لسيدنا الحسين بن علي بن محمد بن الوليد الداعي الثامن . المتوفى ٦٦٧ هـ / ١٢٦٨ م .
(٢) في الاصل : الفطن . وقد ذكره (ايفانوف) مصححاً : الفطن . واعتبره من الكتب التي لم يعرف تاريخها ولا مؤلفها .

(٣) اعتبره (ايفانوف) من الكتب التي لم يعرف تاريخها ولا مؤلفها .

(٤) عزاء (ايفانوف) كتاب : الشموس الظاهر - الي الداعي حاتم بن ابراهيم الحامدي .

(٥) لسيدنا الي يعقوب بن اسحق السجزي .

(٦) لسيدنا الحسين بن علي بن محمد بن الوليد .

(٧) قصيدة لسيدنا علي بن حنظلة بن ابي سليم المحمدي الوادعي . الامام السادس ،

المتوفى ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م .

(٨) هو الداعي يعني المتوفى ٥٣٣ هـ / ١١٣٨ م .

(٩) و (١٠) لسيدنا حميد الدين الكرماني .

ثم ^(١) رسالة البيان لما وجب في تأويل شهر رجب ^(٢) .
ثم كتاب زهر المعاني في توحيد المبدع الحق ومعرفة الكمالين الاول
والثاني ^(٣) .

ثم الرسالة الموسومة بضياء البصائر وزبد السرائر ^(٤) ، وغيرها من الكتب
والرسائل في علم التأويل والحقائق ، والاسرار الدقائق .
فكان قدس الله روحه ، مع قراءة هذه الكتب ، أمر ملازمة قراءة كتب
ظاهر الشريعة ، وكتب الاحتجاجات في ابطال الباطل والاقوال ، ورسائل
سيدنا حميد الدين قدس الله روحه ، والرسائل المجموعة لسيدنا علي بن محمد بن الوليد
أعلى الله قدسه ، والشكرار مرة بعد مرة على الاستمرار . فامتثلت امره العالي
طالباً ما فيها من الاسرار . ولازمت دراستها الليل والنهار . ولم يليني عن الاجتهاد
في ذلك شيء من الدنيا وحطامها العرعار .

فلما بلغت الى هذا الحد ، ولاح لمولاي من الاجتهاد والجد ، خاطبني
بالطف الخطاب ، واظهر متبسماً ثناءه الشريفة والانياب ، وفك عني السلاسل
(١٠ ظ) والاغلال ، وخفف عني الآصار والانتقال . وقال لي : « يا ولدي هذه
الكتب الشريفة التي قرأتها صارت عنك جسماً للدين . واصبحت محتاجاً لنفخ
الروح فيه حتى ياتيك اليقين ، وتسلك في سلك اولياء المتقين » .

فخروني لله ساجداً وقبّلت بين يديه الارض ، وعرفت اني قد قربت الى
المقصود والغرض . وقلت له : « مولاي الامر اليك فامن أو أمسك بغير حساب ،
فقد التزمت بابك دون جميع الابواب » ، ونفخ ^(٥) في الصور فصعق من في

(١) في الاصل : ثم راحة البيان .

(٢) سيدنا آدریس عماد الدین بن الحسن : وجاء عنوان الكتاب : البيان لما وجب من
معرفة الصلاة في نصف شهر رجب .

(٣) و (٤) سيدنا آدریس عماد الدین بن الحسن أيضاً .

(٥) في الاصل : فنفخ .

السماوات^(١) ومن في الارض الا من شاء الله ، ثم نفع فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون». فلما بلغ الكتاب اجله وقبل من ذاتي اكسير المولى وعمله، الزماني قراءة الكتب المذكورة من أواخرها مرة ثانية، والتدبر فيها سرًا وعلانية. وقال: « ان لك عودة ثم عودة فيها، حتى تعرف مغزاها ومعانيها ».

فامتثلت أمره الشريف العالي. وأقبلت على قراءة تلك الكتب فكأنها كالدر واللاقي. وظهرت لي الاشياء لم تكن على قلبي وبالي. وقلت: « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ». وكلما أتدبر وأتفكر فيها تنفع لي فيها عدة من (١١) الابواب، التي تحار فيها العقول والالباب. فقلت: « الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض تقبوا من الجنة حيث نشاء »، فنعم أجر العاملين ».

ثم توفي قدس الله روحه وحق بآياته الصالحين، وفاز بعالم الصفا والخور العين، ومجاورة الملائكة المقربين. وقام في ذلك المقام العالي حنيفة الكريم كاليدور المتلاني، سيدنا ومالكنا وبركتنا وعمدتنا حسام الدنيا والدين، المجتهد في طاعة رب العالمين، حسين بن ادريس بن الحسن^(٢)، فأذهب عنا الهم والغم والحزن، ما كان حصل لنا بفقد صاحب الامور ومهبط^(٣). وأفاض علي من سخائب بركاته المدرارة، وأطلق علي أنعمه المدرارة، وأقام ثانياً في الدعوة الشريفة ولده الكريم، ذا الخلق العظيم، شمس الدنيا والدين، سليل الملوك بالحقيقة والسلاطين، أولياء آل طه وبس، فهاجرت الى حضرته الشريفة، وغفوره الساهية المنيفة، الى شبام المحروس، كسبت الله معانده وجعل حفظه المنهوس، وأبطل سمع المتكوس، المنسك بحبل الله الوثيق الوافي، والدخول في كنف

(١) في الاصل: والسماء.

(٢) هو الداعي الواحد والمثرون من دعاة الاحمديية الطيبة في دور الست. توفي سنة ١٠٢٧ هـ / ١٦١٧ م، وقد تلا اخاه الداعي حسن بدر الدين بن ادريس المتوفي سنة ٩١٨ هـ / ١٥١٠ م.

(٣) نقرأ في الهامش كلمة: مخزن مل.

ستوه الضافي، والتكبرع بزالال ينبوعه المعين، (١١ ظ) والنظر الى مافي حضرته
من الحور العين، المخلوقات من عالم الوحدة واليقين. المنزعات عما كان في العالم
الجسماني والطين، من حيث أباح الله، لا من سيرة الشيطان اللعين.

فأقبل علي، طول الله عمره، وأدام عزه، وخلد ظله، وأعز نصره، أقبال
الوالد الشفيق، والسيد على الرقيق. وأخذ علي العهد الكريم، وأفاض من فيض
احسانه العميم، وتطاول علي بكتاب و الإشارة والشارة. فقرأته عليه قراءة
بليغة، حتى عرفت بعض ذلك العبارة.

ثم ففضل علي بكتاب و الانوار الطيفة. فقرأته عليه مرة ثالثة علي
التكرار. فانفتح بعض مافيه من الاسرار. ثم [من] علي بكتاب الذخيرة (١٣)
و كتاب الذات والصورة (١٤). وغيره عدة من الكتب الشريفة. وتبين لي
بعض مافيه من الاسرار الطيفة. وأظهر لي من العلوم الغامضة ما كان مكنوناً،
وكشف لي من الاسرار العالقة ما كان من دون البلغاء مصوناً.

فقلت له: «باسيدي ومولاي، وبأبها الهام الصنديد، فقد قال الله تبارك
ونعالى في القرآن المجيد: «لئن شكرتم لأزيدنكم». ولئن كفرتم ان
عذابي لشديد». فبأي لسان أشكر بامولاي علي أنعمك الجسيمة، وأباديك
الفائضة العظيمة، ومننك الباهرة وأنوارك الزاهرة، وآلائك القاهرة، واحسانك
العميم، وافضالك الحديث والقديم. وكيف أقدر علي شكر عشر عشر عشر
من ذلك، ولا أقدر بقيام أدنى شكر أقل قليل نعمة من أنعم أولياء الله علي
العباد. لكن الواجب علي كل أحد بذل طاقته في الشكر والاجتهاد. فان ترك

(١) في الاصل: انوار.

(٢) في الاصل: مرة. ولعل الصواب ان نفي انه قرأ عليه كتاب الذخيرة مرة.

(٣) لسيد علي بن محمد بن الوليد.

(٤) اعتبره (ابن خنوف) من الكتب التي لم يعرفها ولا مؤلفها.

الشكر بالكلية هو الكفر والعناد. وقد تخفف الله عنا ثقل الاوزار، فانه ووقوف بعباده وغفور ستار، بقوله تعالى: « لا يكلف الله نفساً الا وسعها ». فعليك أولاً اصلاح نفسك ورفعها من عالم الكون والفساد. ثم العطف على من دونك من العباد، بما قدر عليه من البذل والاتفاق، كما قال الملك الخلاق: « لينفق ذو سعة من سعته ». أي على قدر طاقته ودعته. [لا] سبب النفقة الحكيمة الدينية، فهي من اعظم النفقات لانها باقية مع المتفق عليه في حياته وبعد المات. والنفقة الجسدية الدنياوية قانية بغيره، كما اخبر الله في كتابه المجيد، صاحب التاج والمعراج (١٢ ط) والبراق: « ما عندكم ينقده وما عند الله باق ».

فقلت له: « يا مولاي، وكيف ينفق من هو معدوم ومحتاج فقير مع انه بغير العبودية اسير، ولا يجب الاتفاق والصدقات، والبذل والركوات، الا على أهل اليسار والاموال، وانا من أفقر عبيدك باذا الجود والثوال؟ ».

فقال: « يا ولدي اليس الله قد فرض زكاة الفطر على الجميع، الغني من عباده والوضيع، كي لا يبخس أحد حظه من فضيلة الزكاة، ويستوي فيها الغني والفقير في الصدقات؟ ».

فحينئذ انشرح صدري وقلبي، واحضرت ذهني وربي، وأجملت فكوري فيها كان عندي من البضائع الكاسدة، الا انها منزهة من الاقاويل الفاسدة. فرأيت ان الاعمال غير مقبولة الا بمعرفة الله وتوحيده، وتنزيهه عن جميع الصفات والموصفات ونجريدته، ولا يكون ذلك الا من قبل اولياء الله الكرام. ويعرفهم ينتظم بتوحيد الله النظام، وهم أولو النهى والاحلام، ومن قبلهم ويعرفهم يكتب الفضل والفضيلة، وهم الى الله اكبر الذريعة وأعظم الوسيلة، وهم المعنيون بقوله تعالى (١٣ و): « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ». وهم اسماء الله الحسنى الاحياء النطقاء، بيانه في القرآن الكريم على

لسان الموصوف بالخلق العظيم^(١) . حيث قال عز وجل : « والله الامعاء الحسنى فادعوه بها » . وقال النبي المصطفى ، الذي لا ينطق عن الهوى ، بل يوحى برحى : « ان الله تعالى تسعة وتسعين اسماً ، من قرأها وحفظها وعمل بها دخل الجنة » ، لانعام النعمة واكمال المنة . دالاً بظاهر قوله عليه السلام على اسماء الله الظاهرة قاتلي هي مركبة بحروف الهجاء ، ومشيرة به الى اسماء الله الاحياء ، التي تشد مطالبنا الامل اليهم والرجاء ، لان الاحياء تدل على الحسنى المقصود . كذلك هم عليهم السلام يدلون على اثبات الباري وتوحيد المعبود .

فهذا وجه التشبيه والعلاقة ، عند اهل علم المعاني والبيان . بسبب اسماء الله الظاهرة الواردة في القرآن ، وبين اسماء الله الحية الناطقة الذين هم الائمة من ذرية رسول الرحمن ، يعرف ذلك من اوضاع بذو الايمان . وقد قرن الله تعالى طائفة كل واحد منهم بطائفة ، واوجبا على « أهل زمانه » ، (٣ خط) نبياً كان او وصياً او اماماً في وقته وأوانه ، بقوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم » ، وهم كتابات الله العلي بدليل قول الله تعالى في اصدق الكلام ، لمريم عليها السلام : « ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح » ، فمن عرف هذا الرمز فهو الربيع .

فاذا كان ذلك كذلك اوردت ان اجمع ذلك كتاباً جامعاً اسماء النطقاء الآتين بالشرائع المظهرة ، والموضوعات المحملة المنورة . واسماء اوصيائهم المنصوبين لشرح معانيها ، وتفصيل تلك الجمل وتبيان مبانيها . واسماء الائمة في ادوارهم القائمين بحفظ ما اتوا به من الشرائع والبيانات الصائتين لها من الزيادة والنقصان ، بتغيير المذمومين من الانس والجنان ، الى نبينا محمد عليه وعليهم صلوات العزيز المنان . ثم اورد فيه نكتاً من فضائله وقضائيل وصيه عليها السلام .

(١) نقرأ في الطائفة كلمة : النبي .

بختصر ووجيز من الكلام ، وتاريخ مولده ومبعثه ووفاته وانتظام امر الله الشريف وثبانه بنده على وصيه وفي الله المنان . وكيف كان ذلك ومتى كان . وكذلك تاريخ نفيه (١٤٠) على وصيه بالخلافة والوصاية ، واليجاب الطاعة له والولاية . وبيان مدة قيامه في الامة ، من بلا عنها حداً الجمل والظلمة .

ثم اثبت اسماء الائمة الطاهرين ، انوار الهدى ، ومصابيح الدجى ، في الدور
المحمدي من خربة النبي ، وسلالة الوحي ، الى خاتم دور الاشهاد ، قبله الركع
الاجناد ، الامام العليبي القاسم أمير المؤمنين ، صلوات الله عليه وعليهم اجمعين .
وألقابهم وأيام امامتهم واسباب انتقالهم الى دار ثواب الله وشريف مقامهم .
ومواضع قبورهم واحداً واحداً . ليسهل حفظها على الوافدين عليها الحفاظ
لكون ^١ المصنوع في هذا الكتاب الاسماء والالفاظ ومعانيها والسر المستسر
فيها عند أهلها أولي الابدان والابصار ، واربابا اولياء الله الاطهار ، عليهم
سلام العزيز الغفار .

ثم اذكر فضلاً في تاريخ وفاة الحدود والدعاة قدس الله ارواحهم ، وروحنا
روحهم وراحهم ، وشهور ذلك والسنين ، وبالله تسعين ، وعليه لتوكل وهو
حسبنا ونعم المعين ، ليتنبه المؤمن الخالص في طاعة الله ، الموالي لاولياء الله خدفاً
وايماناً (١٤٥ ظ) ، واخلاصاً وايقاناً ، ويستعد في تلك الديالي والاجام ، على عبادة
المملك العلما ، وعلى استنار الخيرات ، والاجتهاد في الطاعات ، والنصرع الى الله
تعالى بصالح الدعوات ، في محو الذنوب وغفران السبئات ، وبقبل فيها على
مواساة الاخوان واخراج الصدقات ، ويتحقق موقناً بأن الدنيا ليست بدار
قرار ، ولا بقدر الحلال ، بل هي دار الانتقال والزوال ، ما بقيت لهم ولا
لغيرهم من الائمة الاطهار ، وانبياء الله الاخيار ، واوليائهم الابرار ، مع

كونهم مهبط وحي الله وجمع الانوار ، وصفوة العزيز الجبار ، عليهم صلوات الله الواحد القهار ، فيأس من الدنيا وما فيها ، ويترك زخرفها وأمانتها ، ويؤهد عن عمارتها ومبانيها . ويقبل على طلب نعيم الآخرة والاعمال الصالحات ، والقروء بالتقوي واكتساب الحسنات ، ليستحق بذلك لارتفاع الدرجات ، ويحشر في زمرة النبيين والصديقين ، والشهداء والصالحين المتقين السعداء ، ويكون من شفاعتهم فيه مقبولة ، رحيل ولائهم موصولة .

ثم أوضح فيه نواحيه (١٥ و) الانبياء والملوك المتقدمين ودوائهم . وغلبة الاسكندر وعسكره على (دارا) ، ووصواتهم . من وقت آدم صلوات الله عليهم ، الى هجرة نبينا خير الانام ، عليه من الله الصلوات والسلام ، ليحقق الواقف عليها أيام مدة الادوار ، ويبحث عما كان فيها من الاسرار .

ثم انقل اليه بعض كلام مولانا صاحب الرسائل عليه السلام ، في بشارة الكشف وزوال المحنة ، وزوال دولة الجبارة وانقطاع الفتنة ، الذي اورده سيدنا عماد الدين ادريس بن حسن في كتاب عيون الاخبار ، يستبشر المستفيد^{١١} منه ويستعد لوروده .

ثم اضم الى ذلك من اكاليم الدعاة ، من كتب ووسائل شتى في ترتيب الحدود واداب الدعاة والمستجيبين والذي جرى فيهم من التغيير والامتحان ليندرب المستجير . ويوغب المؤمن النجيب ، في الافتداء بأهل الخير ، ويتجنب سيرة اهل الشر ، وينادب باداب اولياء الله ، ويتقربا يزي اصفياء الله .

والحقه شئنا من كلام اولياء الله في اثبات امامة امير المؤمنين ، وبيان عالي مقامه الشريف وفضائله وابطال امامة (١٥ ظ) خده ، وايضاح ظلمه وتعديده وغوائله ، ليزداد ولاء المسترشد من اهل الايمان ، وتنقوي عقائدهم في دفع حجج اهل الزور والبهتان .

(١) نقرأ أيضاً كلمة : المفيد .

واخشمه بضون من الشعف من الكلام عاجاء في الكتب الشريفة من كلام
أولياء الله الكرام ليترفع الواقع عليه المؤمن المخلص في رياض حكم أهل الحق
المدعاة ، ويتلذذ فيها بتلذذ ناره اللذة الثامة ، ويكرع فيها من الماء المعين ،
ويستنشق الهواء الذي هو على المراد معين ، و [أبين ما] اختلط فيه من كلام أعداء الله
أهل الخلاف لأقامة الحجة عليهم من كتبهم ، وكلامهم ، واعتقادهم ؛ لأن سلب
العدو سلاحه ، وقتله به هو عين الشجاعة . ولأن المستفيد إذا تحقق فضائهم من
مضنون كتبهم ، وكلامهم ، وطعن بعضهم على بعض بطلان قلبه بدعوة الحق
والحقيقة ، ويعرف فضل أولياء الله الناطقين بالحق والموضحين الأسرار الدقيقة ،
فتمنى يحصل إلى هذا هذا المقام ، يسأل متولي امره زيادة الفضل والآنعام . فإذا
عرف منه الثبات وصحة الاعتقاد ، (١٦ و) والخلاص السكبي من اعتقاد أهل
الدين والفساد ، يقبل عليه بالفوائد اللاهوتية ، ويرقبه فيها فليكا بعد فليكا . فبشافه
من عالم الدين ملك بعد ملك ، بأصرف به عمره من التقوى ، واقتنى فضائلها
واكتسب ، كما قال الله تعالى : « ومن ينق الله يجعل له مجزاً ويرزقه من
حيث لا يحتسب » .

واسميه بكتاب الازهار ، وجمع الانوار ، المنقوطة من بساطين الأسرار ،
بجامع الفوائكه الروحانية والنار ، وهي الكتب الشريفة والرسائل لأولياء الله
الاطهار ، واصفياته الابوار ، لينتفع به المؤمنون ، ويسقى به المخلصون ،
وتكون حسني جارية ، وانوار أولياء الله في قلوب الواقفين عليه سارية . فقد
قال النبي ﷺ ، « إذا مات ابن آدم انقطع حسنة الا ما بقي بعده من صدقة
جارية أجراها ، أو سنة صالحة سنها فعمل بها بعده ، أو ولد صالح يدعو له
بعد موته » .

لكنني عاجز عن جري هذا الميدان ، ولا اسأوي شع نعل من نعال
الفرسان ، في معركة الفصاحة والبيان ، انا ظالم في هذا الفن لا ضليع ، الا اني

مالك (١٦ ظ) امرى جميع مطيع . وقد امتثلت امره الشريف العالى ،
واظهرت ركيك بضاعتي ، وحقير رأس مالي ، بين يدي الخاتين العاقدين .
وجعلت نفسي هدفاً لسهام الناقدين . فاني عجمي اللسان ، عديم الفصاحة
والبيان ، قليل الفهم والخطبة ، اسير اليلادة والبطنة . وقد كدت أن اذوب
حياة عند قيامي لمثل هذا المقام ، لولا ثقتي باخواني الكرام ، بانهم اجدوا الناس
والتيق ، واحرامهم^(١) وأحق ، بستر ما كان فيه من العيوب ، والاستغفار لي
الى علام الغيوب ، والاصلاح ما كان فيه من زيادة ، أو نقصان أو غلط ، أو
ركيك لفظ ، أو حق أو شطط . والله سبحانه يعلم قصدي ونيتي ، ومرادي
وامنيتي ، وما اوردت الا الاصلاح ونجاة المستفيدين والفلاح ، وما توفيتي الا
بالله ، عليه توكلت واليه اتب ، وهو حسبي ونعم الوكيل . فما كانت فيه من
عجائب وفائدة فمن بركات منولي امري ، وانما في طلب رضائه اقمدا واجري .
وما كان من خطأ أو عثرة ، فلة من ذلك أو كثرة ، فانا استعصم من ذلك بالله
وأعوذ ، (١٧ و) وبه النجى ، وألوذ ، فمن عجزني وفصوري ، وقلة معرفتي
وحسوري . فليعلم قارئه بذلك ، وليتحقق فيها هذا لك ، مع أن أكثر هذا
الكتاب متقول من كتب اولياء الله وغيرهم بما احتيج اليه لاقامة الحجة
وابضاح البرهان ، وارشاد المسترشدين من اهل الايمان ، ورسائلهم على ما فيها .
ولم اغير الفاظها ومعانيها ، واوردت فيه عبارتهم بعينها ، بغير تغيير الفاظ ولا
حروف ، فان التغير فيها امر مخوف .
والحمد لله رب العالمين ، وحصلاته على سيدنا محمد سيد الاولين والآخرين ،
وآله الطيبين الطاهرين .

فصل

في أسماء النطقاء وأوصياتهم والائمة المتسمين في ادوارهم

صلوات الله عليهم اجمعين

أول دور النطقاء آدم حفي الله، صلوات الله عليه، ومقبية مولانا هنيذ .
 ووصيه مولانا هابيل، ويعدده ثبت^(١)، وأئمة دوره الستة: ١ - انوش بن حيث^(٢)
 ٢ - ومنبان بن انوش، ٣ - ومهلائيل بن منبان، ٤ - وبارذ بن مهلائيل،
 ٥ - واختوخ بن بارذ^(٣)، ٦ - ومتوشلخ بن اختوخ^(٤) والسابع بعدهم
 (١٧ ظ) ملك بن متوشلخ، صلوات الله عليهم اجمعين .

والثاني منهم نوح، نجي الله، عليه السلام، ومقبية مولانا هود، ووصيه
 مولانا سام بن نوح عليها السلام، وأئمة دوره الستة: ١ - ارفخشذ بن سام،
 ٢ - صالح بن ارفخشذ، ٣ - وعابد^(٥) بن صالح، ٤ - وفالغ بن عابد^(٦)
 ٥ - وارعوا بن فالغ، ٦ - وساروع بن ارعوا، صلوات الله عليهم اجمعين،
 والثالث منهم ابراهيم، خليل الله، ابن ثارخ صلوات الله عليه، ومقبية مولانا
 صالح عليه السلام، وقيل هو ثارخ بعينه، ووصيه اسماعيل، وأئمة دوره الستة
 المستودعون الظاهرون حجب اعناء الله المستقرين هـ: ١ - مولانا اسحق بن
 ابراهيم، ٢ - ويعقوب بن اسحق، ٣ - ويوسف بن يعقوب، ٤ - ولاوي بن
 يعقوب، ٥ - ويهودا بن لاوي، ٦ - وابوب بن ناحور، صلوات الله عليهم اجمعين.

(١) و (٢) (٢١) تقرأ ايضاً كلمة: شبن .

(٣) تقرأ في الهامش: انوخ بن يازد .

(٤) تقرأ في الهامش: انوخ .

(٥) و (٦) تقرأ ايضاً: عابر .

والرابع منهم موسى، كلم الله، صلوات الله عليه . ومقبيه مولانا اذ عليه السلام ؛ ووصيه مولانا هارون ؛ وبعده يوشع بن نون ؛ وأتته دوره السنة المستودعون الظاهرون حجب امناه الله المستقرين هم : ١ - فيخاص بن غورز وهو الخضر من آل هارون ؛ ٢ - واليسع بن الحاكم من آل (١٨٨) يوسف ؛ ٣ - وشعيا بن اموض امصيا ؛ ٤ - وارميا بن حوفيا ؛ ٥ - وحرقيل بن بردي ؛ ٦ - وعزيز بن سرايا . ووجدت في كتاب آخر بخلاف هذا وهو : ١ - فيخاص بن العيزار بن هارون^{١٣١} بن عمران وهو الذي يقال له الخضر ؛ ٢ - والياس بن يسباس بن فيخاص ؛ ٣ - وداود بن انشي من اولاد يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ؛ ٤ - وسليمان بن داود ؛ ٥ - واشعيا بن امصيا ، الذي يقال له ذو الكفل من اولاد داود ؛ ٦ - وعزيز بن شروبا^{١٣٢} من اولاد فيخاص . صلوات الله عليهم اجمعين .

والخامس منهم عيسى المسيح، روح الله، وايضاً سماه في القرآن بكلمة منه صلوات الله عليه . ومقبيه مولانا خزيمة عليه السلام . ووصيه مولانا شمعون بن يونا عليهم السلام . وأتته دوره السنة المستودعون الظاهرون حجب امناه الله المستقرين هم : ١ - عبد المسيح ؛ ٢ - ويحيى بن زكريا ؛ ٣ - وداود ؛ ٤ - وسليمان ؛ ٥ - ومروءه الراهب ؛ ٦ - وجرجيس ، وهو بحيرا الراهب . ووجدت في كتاب آخر خلاف (١٨٨) ذلك . وذلك : ١ - عيد يشاش^{١٣٣} ؛ ٢ - وذو النون ، وهو يونس بن متى من ينفوتاً من قرى الموصل ؛ ٣ - والحبيب التجار من ارض انطاكية ، ارسله الله الى ملوك الطوائف ؛ ٤ - ومروءه الراهب ؛ ٥ - وعجير ؛ ٦ - وجرجيس الذي يقال له بحيرا ، صلوات الله عليهم اجمعين .

(١) نقرأ ايضاً : حوقيل .

(٢) نقرأ ايضاً : فتخاش .

(٣) في الاصل تكرر كلمتي : ابن هارون .

(٤) نقرأ ايضاً : شوربا .

(٥) نقرأ ايضاً : يشاشي .

فصل

قال سيدنا محمد بن طاهر بن ابراهيم بن محوز، قدس الله روحه، وورقنا شفاعة
وانسه، في كتاب: «الانوار اللطيفة، لذوي الصورة النبوية الشريفة»، في الفصل
الثالث من الباب الاول من السراشق الثالث، وذلك قوله قدس الله روحه:
«ولما اجتمعت الاربع الرتب في ابراهيم عليه السلام، وكان على الحالة المذكورة
من الفضل والشرف، أقام دعوته الى الله استخرج منها ولده اسماعيل عليها
السلام. وقد كان ولده اسحق قبل مولانا اسماعيل. فأقام مولانا اسماعيل (عم)
وصياً، وسلم اليه رتبة الوصاية والامامة بأمر الله تعالى؛ إذ هو مقام الهي؛
وهيكل نوراني؛ وسلم الى ولده اسحق رتبة النبوة والرسالة؛ وجعله خادماً بين
يدي اخيه اسماعيل عليهم جميعاً السلام، وحجاً عليه، وداعياً اليه؛ واولاده بان
يوصي ولده بعرفة (١٩ و) مقام اسماعيل وجميع اولاده؛ وأن يوصي السالف
منهم الخائف؛ الى آوان قيام قائمهم؛ وانتقل الى دار كرامة الله تعالى. وقام
ولده اسماعيل عليها السلام بعده وصياً في مقامه مستتراً؛ وقام اسحق حجة له
ظاهرة وحجاً عليه الى ان اتت نكته اسماعيل؛ وسلم الى ولده (قيندار بن
اسماعيل) الامامة والوصاية؛ ولم تزل متسلسلة في ولد (قيندار)، من والد
الى ولد، كما سنوضحه ان شاء الله؛ وسلم اسحق الى ولده يعقوب رتبة؛ ولم تزل
تنتقل فيهم هذه الرتبة التي هي رتبة الدعاة الى ان تسلمها^(١) قائم ولد اسماعيل
كما سنوضحه ان شاء الله تعالى. لان اسماعيل، سلام الله عليه، واولاده، سلام الله

(١) تقرأ في الهامش: قبضا.

عليهم، مقامات إلهية^(١)، وهياكل نورانية؛ اذ هم أهل الاستقرار؛ واسحق
واولاده عليهم السلام حجب ودفنة ظاهرة لاحتمايل واولاده عليهم السلام؛
وحجب عليهم ظاهرة بحسب ما اوجبت المقابلات؛ رفضت به الاوقات والفترات.

فكان اول الدعاة والحجب اسحق؛ وبعده يعقوب؛ وبعده يوسف؛ وسلم
الى لاري؛ وسلم الى ولده يهودا بن لاوي؛ وسلم الى ايوب بن اموص؛ وسلم
الى رازح؛ وسلم الى يونس بن ايوب (١٩ ظ)؛ وسلم الى شعيب بن صيقون؛ وسلم
الى موسى بن عمران؛ وسلم الى هارون؛ وسلم [الى] يوشع بن يوسف؛ وسلم الى
فيخاش^(٢) بن هارون؛ وسلم الى الياس؛ وسلم الى اليسع بن اخطف^(٣)؛ وسلم
الى شمعون بن خاني؛ وسلم الى داود بن ابشام؛ وسلم الى سليمان بن داود؛ وسلم
الى شعيا بن امصبا؛ وسلم الى عزيز بن سروبا؛ وسلم الى زكريا؛ وسلم الى ولده يحيى؛
وسلم الى ذي نبال. وسلم الى عيسى؛ وسلم الى شمعون؛ وسلم الى عبد المسيح؛
وسلم الى مروة الراهب؛ وسلم الى جرجيس الذي هو بحيرة الراهب؛ وهؤلاء هم
اهل الاسدياع الذين هم الدعاة بالحجب؛ وهم من بيوت متفرقة؛ والكل منهم
منسوبون الى اسحق بن ابراهيم؛ لان كل مستودع يقسب الى اسحق عليه السلام.

ثم قال قدس الله روحه في الفصل الرابع من الباب الاول من السراشق
الثالث: «وكان اول الائمة الذين هم المقامات الالهية بعد ابراهيم عليه السلام
اسماعيل بن ابراهيم. وسلم الى ولده قيثار. وسلم الى ولده نبت. وسلم الى ولده الصفي
وسلم الى ولده المعدر. وسلم الى ولده المحشر. وسلم الى ولده فهير^(٤). وسلم (٢٠ و)

(١) في الاصل: الالهية.

(٢) نفراً ايضاً كلمة: فيخاش.

(٣) نفراً ايضاً كلمة: اخطف.

(٤) نفراً ايضاً كلمة: فهير.

الى ولده التزال . وسلم الى ولده حضن . وسلم الى ولده ادريس ^(١) . وسلم
الى ولده اعامة . وسلم الى ولده البذوان . وسلم الى ولده الزاطن . وسلم الى
ولده محمود . وسلم الى ولده الزعزع . وسلم الى ولده عبيد ويقال له العتيق .
وسلم الى ولده قور . وسلم الى ولده الطيح ، ويقال له الطييح . وسلم الى
ولده مطهر ، وسلم الى ولده اسماعيل ^(٢) ذي اعرج . وسلم الى ولده برد . وسلم
الى ولده اسماعيل ^(٣) ذي المطايخ . وسلم الى ولده ابراهيم جامع الشميل ، وسلم
الى ولده عيقر ، وسلم الى ولده الضريب ، وسلم الى ولده سحرود ^(٤) ، وسلم الى
ولده المحسن ، وسلم الى ولده عثة ، وسلم الى ولده العقيار ، وسلم الى ولده دائقة ،
وسلم الى ولده المحتمل ^(٥) ، ويقال له المتخلخل ^(٦) ، وسلم الى ولده العوام ، وسلم
الى ولده المحم ، وسلم الى ولده ساجب ، وسلم الى ولده امين ، وسلم الى
ولده ^(٧) ادوم ، وسلم الى ولده ودة . وواجب الوقت ظهور ناطق فأقام من
دعوته ناطقاً وهو موسى (ع م) ، ثم سلم الى ولده عدنان ، وسلم الى ولده معدي
وسلم الى ولده نزار ، وسلم الى ولده مضر ، وسلم الى ولده الياس ، وسلم الى ولده
مدركة ، وسلم الى ولده خزيمه ، وواجب الوقت ظهور ناطق وأمر داعيه بأقامة
عيسى (ع م) ، ثم سلم خزيمه الى ولده كنانة ، وسلم الى ولده (٣٠ ظ) نضر ،
وسلم الى ولده مالك ، وسلم الى ولده فهر ، وسلم الى ولده غائب ، وسلم الى
ولده ثوي ، وسلم الى ولده كعب ، وسلم الى ولده مرة ، وسلم الى ولده
كلاب . وسلم الى ولده قصي . وسلم الى ولده نيد مناف . وسلم الى ولده
عائش . وسلم الى ولده عبد المظاب . فاجتمعت عنده الرتب الاربعة التي كما

(١) نقرأ ايضاً كلمة : ادريس .

(٢) نقرأ ايضاً كلمة : سعدود .

(٣) نقرأ ايضاً كلمة : المحفل .

(٤) نقرأ ايضاً كلمة : المتخلخل .

(٥) نقرأ في آفاش ايضاً : ادومه صحيح وسلم .

اجتمعت عند جده ابراهيم عليه السلام وهي : الوصاية . والامامة . والنبوة . والرسالة .
ثم قال قدس الله روحه في الفصل الخامس من الباب الاول من السراشق
الثالث : هـ ولما اجتمعت هذه الاربعة عند عبد المطلب كانتا اثنتان منهم
مدخرتين لقائم ولد اسماعيل وهما : الوصاية والامامة . واثنان لقائم ولد اسحاق
وهما : النبوة والرسالة . وكان في عدل الله تعالى في فضل محمد وشرفه (ﷺ)
ان يكون مقاماً اهما ، وهيكلاً نورانياً . ولن يكون ذلك الا لمن يكون
نوره كذلك هيكلاً نورانياً ، والا فلا سبيل الى ذلك ، الى آخر الفصل وسائر
الكلام المذكور في الفصل السادس من هذا الكتاب من الباب المذكور من السراشق
المذكور آنفاً في فضائل مولانا امير (٣١ و) المؤمنين علي بن ابي طالب ، وماله
من المنزلة الرفيعة بعد رسول الله (ﷺ) . يقف عليه من يبلغ الى تلك المنزلة
ان شاء الله تعالى .

[فصل]

والآن نرجع الى ذكر نبينا محمد (ﷺ) وذكر وصيه واخله وابن عمه
ووارث مقامه علي بن ابي طالب ، صارت الله عليها ، وعلى الطيبين الطاهرين من
آلها ، الائمة الايرار الاخيار .

السادس منهم محمد ، رسول الله ، وحبيب الله ، وسلم . وهو سيدهم ، وجمع
فضائلهم ، وتاجهم ، وسراجهم ، وخاتمهم . وكان ميلاده عليه السلام في مكة
المشرقة يوم الاثنين لاثني عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الاول عام الفيل .
وقيل ان آمنة امه (ﷺ) لما حملت برسول الله (ﷺ) رأت في منامها ان
آتياً أتاه فقال : « انك حملت بسيد هذه الامة . فاذا وضعت فقولي : اعبدوه
بالواحد من شر كل حاسد . وسميه محمداً » . ورأت انه خرج منها نور انضاء
له قصور بصرى . وانجبرت بذلك اباه عبد الله . وسره ذلك . وانجبر عبد المطلب
فسره وكان عبد المطلب ينتظره . فلما وضعت قالت ما قبل لها ان نقوله . واتى
عبد المطلب (٢١ ظ) واحتل به سروراً ، ودخل به الكعبة فدعا له وقال :

الحمد لله الذي اعطاني	هذا الغلام الطيب الاردان
قد ساد في المهدي على الغلمان	اعبده باثيت ذي الاركان
حتى اراه بالسبع النبيا	اعبده من كل ذي شنان

ثم خرج به الى أمه فدفعه (ﷺ) اليها ، وكانت فيه عليه السلام مكارم
الاخلاق ، وطهارة الاعراق . ووجد فيه الحلم والامانة ، والعقل والورع والديانة ،
والزهد والسخاوة ، ونشأ على اخلاق الانبياء المرسلين ، فلذلك كانت قریش تسميه
الامين ، وهو غلام صغير . وكان ابو الناس عند عمه ابي طالب ، وله عنده المنزلة
والمكان المكين . وكانت فاطمة بنت أسد امرأة عمه تفضله على اولادها وتكرمه .

ونخدمه ونعظمه . وبعث (ﷺ) رسولاً الى كافة الانس والجن ، الايرار منهم
والاشرار ، بشيراً بالجنة ونذيراً من النار ، ستة اربعين من مولده (ﷺ) ، وذلك
يوم الاثنين في السابع والعشرين من شهر رجب .

واسمه في السماء أحمد ، وفي الارض محمد . ولقبه رسول الله ، وحبيب الله .
وكنيته ابو القاسم . (٢٢ و) ووجدت له في بعض الكتب اسماء اكثرها منتزع
من القرآن الكريم وهي : احمد . محمد . حامد . محمود . قاسم . عاقب . خاتم .
حاشر . فاج . حراج . منير . بشير . نذير . داع . هاد . مهتد . رسول . نبي . طه .
يس . المزمحل . المدثر . حفي . خليل . كلم . حبيب . مصطفى . مرتضى .
كريم . ناصر . فائم . حافظ . شهيد . عادل . حجة . بيان . برهان . مؤمن .
مطيع . مذاكر . واعظ . امين . صادق . ناطق . صاحب . مكى . مدني .
ابطحي . ناهي . عربي . هاشمي . قرشي . مضري . أمي . عزيز . جريص .
وؤوف . رحيم . يتم . غني . جواد . فلاح . عالم . طيب . طاهر . مطهر . خطيب .
فصيح . سيد منتقى . امام . شافي . كاف . متوسط . سابق . مقتصد . مهدي ^(١)
حق . مبین . اول . آخر . ظاهر . باطن . رحمة . شفيع . مشفع . محلل .
محرم . آمر . ناهي . عليم ^(٢) . شكور . مجتبي . قريب . منيب . ولي .
عبدالله . مبلغ . ماح . كلمة الله العليا . شجرة الله الطيبة .

واسمه بالسريانية والرومية البر ^(٣) . والبطش . وفي التوراة : طاب طاب
وفي الانجيل : بارقليط .

وصلى الله على من هي له ، وعلى آله وسلم .

(١) تقرأ ايضاً كلمة : مهذب .

(٢) يمكن قراءة هذه الكلمة ايضاً : حليم .

(٣) تقرأ ايضاً فوق هذه الكلمة : اكبر .

[فصل]

وذكر مجد الدين اسماعيل بن العباس (٢٢ خط) بن علي بن داود بن يوسف بن عمر بن علي بن رسول ، صاحب القاموس في اللغة ، في كتابه المسمى « بطلع زواهر النجوم » وجمع جواهر العلوم . فقال :

واما الاسماء المائة التي ذكرها الله في القرآن الكريم :

- ١ - نبي : بالياء النبي ٢ - رسول : بالياء الرسول ٣ - خاتم : وخاتم النبيين ٤ - الامي : النبي الامي ٥ - ٦٠ ٥ - رؤوف رحيم : بالمؤمنين رؤوف رحيم ٦٠ ٧ - ٩٤ ٨ - مبشر ونذير وشاهد : وشاعداً ومبشراً ونذيراً .
- ٩ - داعي : داعياً الى الله باذنه ١١ - ١٣ ١٠ - سراج منير : وسراجاً منيراً .
- ١١ - ١٣ ١٢ - وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً ١٤ - ١٦ ١٣ - مذر وهاد : انما انت مذر ، ولكل قوم هاد . ١٦ - صاحب : ماضل صاحبكم ١٧ - عبد : اسرى بعينه ليلاً ١٨ - كريم : انه نقول رسول كريم ١٩ - ٢٠ ٢٠ - ولي نصير : واجعل لنا من لدنك ولياً ، واجعل لنا من لدنك نصيراً ٢١ - الاولى : النبي
- اولى بالمؤمنين ٢٢ - عزيز : عزيز عليه ما عنتم ٢٣ - الرحمة : وما ارسلناك الا رحمة ٢٤ - نور : قد جاءكم من الله نور ٢٥ - شهيد : على هؤلاء شهيد .
- ٢٦ - مبين : اني لكم نذير مبين ٢٧ - مرسل : وانك لمن المرسلين .
- ٢٨ - مدكو : بالياء المدكو ٢٩ - مزمل : بالياء المزمل ٣٠ - مذكر : انما انت مذكر ٣١ - امين : رسول امين ٣٢ - ذكر : قد ازل الله اليكم ذكراً ٣٣ - اذن : قل اذن خير لكم ٣٤ - بينة : (٢٣ و) حتى تاتيكم البينة ٣٥ - هدى : فاما يا ايها النبي هدى ٣٦ - حق : بل كذبوا بالحق لما جاءهم ٣٧ - صدق : والذي جاء بالصدق ٣٨ - حاكم : واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ٣٩ - قاض : اذا

قضى الله ورسوله امراً ٤٠ - طه : طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى . ٤١ - يس :
 يس والقرآن الحكيم ٤٢ - سلام : سبل السلام ٤٣ - عالم : فاعلم انه لا اله
 الا الله ٤٤ - مستقيم : فاستقيم كما امرت ٤٥ - مسلم : وامرت ان اسكون
 من المسلمين ٤٦ - شاكراً^(١) : اليس الله باعلم بالشاكرين ٤٧ - مصطفى :
 مصطفىنا من عباده ٤٨ - مجتبي : واجتبيناهم ٤٩ - مختار : ووبك بخلق ما
 يشاء ومختار ٥٠ - زرع : كنز زرع اخرج شطأه ٥١ - نعمة : اذكروا نعمة
 الله عليكم ٥٢ - مرشداً^(٢) : ولياً مرشداً ٥٣ - سعيد : واما الذين سعدوا
 ٥٤ - حبيب : فاتبعوني بحبيبكم الله ٥٥ - مطهر : ومطهركم تطهيراً ٥٦ - طيب :
 والطيبات للطيبين ٥٧ - شفيع : لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له ٥٨ - مبارك :
 ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ٥٩ - مصدق : ومصدقاً لما بين يدي
 ٦٠ - نفس : جاءكم رسول من انفسكم ٦١ - برهان : قد جاءكم برهان
 ٦٢ - ناس : أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله تعالى ٦٣ - تالي : يتلو عليكم
 ٦٤ - مخرج : يخرجهم من الظلمات الى النور ٦٥^(٣) - رجل : اوحينا الى رجل
 منهم (٢٣ ظ) ٦٥ - قدم صدق : ان فم قدم صدق حميد محمود هو عزيز
 سيد قادر عسق ٦٦ - تذكرة : وانه لتذكرة للمتقين ٦٧ - مبعوث : هو الذي
 بعث في الاميين ٦٨ - معصوم : والله يعصمك من الناس ٦٩ - مؤيد : هو
 الذي ايدك بنصره ٧٠ - منصور : وينصرك الله ٧١ - مغفور : ليغفر لك الله
 ما تقدم من ذنبك ٧٢ - غالب : هم الغالبون ٧٣ - معفو : عفا الله عنك
 ٧٤ - منبئ : نبي عبادي ٧٥ - رضى : لعلك ترضى ٧٦ - مسبح : فسبح بحمد
 ربك ٧٧ - ساجد : وكن من الساجدين ٧٨ - عابد : واعبد ربك ٧٩ - مقتدي :

(١) في الاصل : شاكراً .

(٢) في الاصل : مرشداً .

(٣) مذكور في الاصل .

فبهذا هم اقتد ٨٠ - محفوظ : يحفظونه من أمر الله ٨١ - مناد : سمعنا منادياً
 ينادي للإيمان ٨٢ - مجاهد : جاهد الكفار والمنافقين ٨٣ - مستغفر : واستغفر
 لذنبك ٨٤ - مرفوع : ورفعنا لك ذكرك ٨٥ - مصلي : < وصل > لربك
 ٨٦ - أمر وفاء : وما أناكم الرسول فتخذه . وما نهاكم عنه فانتهوا ٨٧ - منهج :
 ومن الليل فنهج به ٨٨ - مهتدي : وإن اهتديت ٨٩ - متوكل : وتوكل على
 الحي الذي لا يموت ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ - حاشر عاقب ماحي ، وفي الحديث : أنا
 الحاشر يحشر الله الخلق على قدمي . وأنا العاقب كنت عقيب الانبياء . وأنا
 الماحي محي الله في الكفر ٩٣ - أول : وأن (٢٤ و) اكون أول المسلمين
 ٩٤ - احمد : يأتي من بعدي اسمه أحمد ٩٥ - محمد : محمد رسول الله
 ٩٦ - واسمه ^{صلى الله عليه وسلم} في الانجيل : طاب طاب أي طيب ٩٧ - وفي التوراة :
 ما رماذ أي الموجود ٩٨ - وفي الزبور : بار قليب : أي الفارق بين الحق
 والباطل ٩٩ - وفي صحف ابراهيم اخري باقدا : أي السابق الآخر .
 ١٠٠ - وفي صحف شيث : صام صام أي القطاع بالحجة .

وفي صحف آدم : مقنع . وفي صحف اشعيا وارميا : قانع . وبين طوائف
 الطيور : عبد الجبار . وبين البهائم : عبد الغفور . وعند الجن : نبي الرحمة .
 وعند الشياطين : نبي الملحة .
 هذا ما وجدناه في الكتاب المذكور ، ونقلنا منه حرفاً بحرف ، ونلفظاً
 بلفظ ، بغير زيادة ولا نقصان .

وآخر ما حج ^{صلى الله عليه وسلم} حجة الوداع سنة عشر من الهجرة ، بعد ان اعلم الناس
 من اهل الاسلام في النواحي انه يريد الحج لتعرف الامة مناسك حجها ، وما اقترض

(١) نقرأ في الفهامش ايضاً : المرحق .

(٢) نقرأ ايضاً كلمة : شيش .

الله تعالى عليها . فخرج (جامع) من المدينة في شهر ذي القعدة الحرام ، لحس ليال بقين من الشهر ، وتلك الحجة تسمى حجة الوداع ، لأنها آخر حجة حجها رسول الله ﷺ ، وحجة البلاغ لما أوحى (٢٤ ظ) فيها إليه عليه السلام : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، في علي ، » وانت لم تفعل فما بلغت رسالته ، والله يعصمك من الناس ، الآية .

وامر الله نبيه محمداً أن ينص على وليه علي بن أبي طالب ، صلى الله عليها ، وعلى آله الطاهرين من آلها ، وأن يبين ولايته لجميع من حضره من أمته ، وكان ذلك بعد رجوعه ﷺ من مكة بعد تمام تلك الحجة . فابان ، صلى الله عليه وآله ، ولاية وصيه (ع م) اليوم الثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام قبل أن يفترق من حج من المسلمين ، وكانوا على ما أنت به [الاخبار] نيفاً وسبعين ألفاً ، وصار ﷺ بعد برخم . وكان ذلك اليوم أشد الحرارة من الحر . فأمر منادياً يتأدي بالصلاة جامعة . وأمر بدوحات بخدمة فقمم ما تحتهن واستنظف تحتهن . فاجتمع الناس إليه اجتمع ما كانوا ، لأنه قل من المسلمين من لم يخرج معه في تلك الحجة . فلما اجتمعوا بنى له ﷺ مثل المنبر من الحجارة ورقى عليه . فقام فيهم ﷺ خطيباً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

« يا أيها الناس ، ان الله عز وجل لم يبعث نبياً الا عاش نصف ما عاش الذي قبله . (٢٥ و) واني اوشك ان أدعى فاجيب . واني تارك فيكم الثقلين بعدي ما ان تمسكتم به لن تضلوا : كتاب الله وعترتي أهل بيته ، فانها لن يفترقا حتى يردا على الخوض كهاتين » ؛ وضم اصبعيه المسميتين من يديه ، « ولا أقول كهاتين » ، وضم اصبعيه المسبحة والوسطى من يده اليمنى لأن احدهما تسبق الاخرى . ثم أخذ بيد علي عليه السلام ، وأقامه ورفع يده بيده حتى رؤي بياض ابطيها وقال : « من أولى بكم من انفسكم ؟ » قالوا : « اللهم ورسوله أعلم » . قال (ع م) : « ألسنت أولى بذلك لقول الله عز وجل :

النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم ، قالوا : اللهم نعم . فكرر ذلك ثلاثاً .
واخذ افرارهم ثم قال : فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه . اللهم وال من
والاه . وعاد من عاداه . وانصر من نصره . واخذل من خذله وادرأه .
معه حيث دار . هل سمعته واطعته ؟ قالوا : اللهم نعم . قال : اللهم
اشهد علي افرارهم . كثر عليه السلام هذا القول عليهم ايضاً ثلاث مرات .
ثم نزلت عليه الآية وهي : اليوم اكملت لكم دينكم . وانممت عليكم تعني
ورضيت لكم (٥٥ ط) الاسلام ديناً . لان الفرائض كانت ينزل منها شيء
بعد شيء . وتنزل الفريضة ثم تنزل الفريضة الاخرى . فكانت الولاية آخر
الفرائض ، فانزل الله هذه الآية .

قال ابو عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام : يقول الله عز وجل لا اتزل
عليكم بعد هذه الفريضة فريضة . قد اكملت لكم الفرائض .
وكان ذلك ثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام من سنة حجة الوداع ،
وهي سنة عشر من الهجرة على ما ذكرناه آنفاً .

وقبل رسول الله (ﷺ) بعد حجة الوداع الى المدينة . فأقام بها بقية ذي
الحجة والمحرم وصفر . ثم ابتدئ^١ شكوى رسول الله (ﷺ) على ما ذكره
ابن هاشم لبالي خلعت من شهر ربيع الاول . واصبح (صلح) في أول يوم
شكى فيه ، فخرج من آخر الليل الى البقيع . فلما انتهى الى المقابر ، استغفر
لاهلها ثم قال (صلح) : السلام عليكم يا اهل المقابر ، ليهنكم ما اصبحت
فيه . فما اصبحت الناس فيه (٢٦ و) اقبلت الفتن كقطع من الليل المظلم
ينبع آخرها أولها ، والآخرة شر من الاولى . وقال (صلح) لمن حضره :
والتي اوتيت خزائن الدنيا والخلد فيها ، فخيرت بين ذلك وبين الجنة ولقاء
ربي ، فاخترت لقاء ربي والجنة . ثم استغفر لاهل البقيع وانصرف . فابتدأ
وجعه من يومه ذلك الى اليوم الذي قبضه الله فيه .

(١) هكذا في الاصل . مع الشكل . (٢) في الاصل : قبض .

وقيل ان سبب وفاته (صلح) من السم الذي جعل له أيام خبير في الذراع
فلاك منه ثم لفظه من فيه بعد أن نادى^(١) : اني مسموم . قال مسلمون يرون انه
(صلح) مات شهيداً مع ما أكرمه الله تعالى به من النبوة . وقبض (صلح)
سنة إحدى عشر من الهجرة ، يوم الثاني عشر من شهر ربيع الأول ، وهو
ابن ثلاث وستين سنة .

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه : « لما قبض رسول
الله (صلح) ورأسه في حجرى ، وسالت نفسه في يدي ، فسمعت بها وجهي » .
وعن جعفر بن محمد (ع م) أنه قال : لما قبض النبي (صلح) انهم آت ،
يسمعون صوته ، ولا يرون شخصه ، فقال : « السلام عليكم أهل البيت ورحمة
الله وبركاته . كل نفس ذائقة (٢٦ ظ) الموت ، وانما نوفرنا أجوركم يوم القيامة
فمن أخرج عن النار وأدخل الجنة فقد فاز . وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور .
ان في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفاً من كل هالك . فانه فارجوا ، فاباه
فاحتسبوا واعملوا . ان المصاب من حرم^(٢) الثواب . وعليكم السلام ورحمة الله
وبركاته » . فقيل لمولانا جعفر بن محمد صلوات الله عليهما : من كنتم تروون
ذلك المتكلم بالإن رسول الله ؟ قال : « كنا نراه جبرائيل عليه السلام » .
وعن جعفر ابن محمد ، عن أبيه ، عن علي (ع م) قال : « لما أوصى الى
رسول الله (صلح) ان أغسله ولا يغسله معي أحد غيري فقلت يا رسول الله :
انك ثقيل البدن ولا يستطيع ان أقبلك وحدي . فقال : ان جبرائيل معك
يتولى غسلي . فقلت : ومن يتناولني الماء ؟ قال : يتاولك الفضل بن عباس . وفل
له فليغمض عينيه فانه لا ينظر الى عور في أحد غيرك الا ذهب بصره » .
وعن الصادق عن أبيه عن أبيه^(٣) عن علي صلوات الله عليهم اجمعين ، ان

(١) في الأصل : ناداه .

(٢) في الأصل : حرم .

(٣) في الأصل : أباه .

رسول الله (صلعم) أوصاه بأن يتولى غسله . قال : « فلما أخذت في غسله سمعت قائلاً يقول من جانب البيت : (لا تنزع القميص عنه) . فغسلته (صلعم) في فبصه ، واني لأغسله (٢٧ و) وأحس يدأ مع يدي تنزده^(١) عليه . وأذ قلبته اعنت على نقله . ولقد أردت أن اكبه لوجهه فأغسل ظهره فتوديت : (لا تكبه) . فقلبه لجنيه وغسلت ظهره . »

وقال الباقر محمد بن علي عليهما السلام : وكان الفضل يتناول الماء وقد عصب عينه ، وعلي وجبرائيل بغسلانه (صلعم) . قال : « وغسله علي (ع م) ثلاث غسلات : غسله بالماء والحرض . وغسله بالماء وفيه ذريرة وكافور . وغسله بالماء محضاً ، وهي آخرهن . »

وعن الصادق (ع م) أن علياً (صلعم) لما فرغ من غسل رسول الله (صلعم) كفته في ثلاثة^(٢) أثواب : ثوبين صغارين وبردة خبزة . وعن الصادق (ع م) أنه ذكر وفاة رسول الله (صلعم) فقال : « لما غسله علي (ع م) وكفته أناه عباس بن عبد المطلب فقال : يا علي إن الناس قد اجتمعوا للصلاة على رسول الله (صلعم) ورأوا أن يدفن في البقيع ، وإن يليهم في الصلاة عليه رجل منهم . فخرج عليهم علي حملوا الله عليه وقال : أيها الناس إن رسول الله (صلعم) كان اماماً حياً وميتاً . وإنه لم يقرب نبي إلا دفن في البقعة التي مات فيها . قالوا : اصنع ما رأيت . فقام علي (ع م) على باب البيت فصلى على الرسول (٢٧ ظ) (صلعم) وقدم الناس عشرة عشرة يصلون وينصرفون . »

وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن أبيه عن علي (ع م) : أنه ألد رسول الله (صلعم) . والحمد هو أن يشق في القبر . فكان مما يلي القبلة مع حائط القبر . والشريح أن يشق القبر .

(١) في الاصل : ينزده

(٢) في الاصل : ثلث

وعن علي (ح ع) أنه فرس في جلد رسول الله (صلعم) قطيفة لأن الموضع كان ندياً سبخاً . ولما دفن رسول الله (صلعم) وبيع قبره .

وبما رُفِعَ إلى أبي رافع من الحديث أنه قال : « لما قبض رسول الله (صلعم) ، وكان من الناس ما كان ، قام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي (صلعم) وذكر فضله وما صنع الله بهم أهل البيت أن بعث فيهم رسولاً منهم وأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . ثم قال : « أيها الناس ! أنا ابن عم رسول الله (صلعم) ، وأبو أبنيه ، وأخو رسول الله ، والصديق الأكبر ، لا بقولها غيره إلا كاذباً ، وأسألت وحليته قبل الناس . وأنا وجه وخليفته من بعده ، وزوج ابنته سيدة نساء العالمين . نحن أهل البيت الرحمة بنا ، هداكم الله من الضلالة ، وبصركم من العمى والجهالة ، ونحن نعم الله . فاتقوا الله ببق عليكم نعمه » .

وقال (ح ع) يوم الشورى لأصحاب الشورى نبكيتهم ، وأقامت للحجة عليهم ، وذلك قوله : (شعر) :

محمد النبي أخي وصبري	وحزرة سيد الشهداء عمي
وجعفر الذي بضحي ونسي	يطير مع الملائكة ابن أمي
وبنت محمد سكني وعروسي	منوط لحمي يدمي ولحي
وسبطا أحمد ابناي منها	فأربكم له سهم كسبي
سبقتكم على الإسلام طراً	غلاماً ما بلغت أو أن حلمي
وأوجب بالولاية في عليكم	رسول الله يوم غدير خم
فويل ثم ويل ثم ويل	لمن يلقي الاله غداً بظامي

فلما وصلت إلى ذكر محمد المصطفى ، وعلي المرتضى ، فرحت وطرقت وأظهرت بعض الأشعار المنوطة عندي في فضائل الخمسة الأطهار لشهد الذهن والفكر والتبريك بذكر تلك الأسماء الفاخرة ، والتنبيه للنفوس العافلة ؛ حتى نعرف أن فضائلهم معروفة مشهورة ، وعلى لسان الخاص مذكورة . فمن ذلك ما جاء في كتاب « كنز الوليد » : (شعر) :

باليم والعين والخال من والفاء نيلي لما انا راجيه ولقائي^(١)
 بالحمسة الحبيب اللاتي بها احتجبت ذات الذوات فأبدت نور الآتي
 (٢٨ ظ) مطالع النور من كان الظهور بها لفنصت السامع الواعي وللراي
 تلك المقامات عند العارفين بها وسيلتي لمعادي يوم رجعتي.

ومنه ما جاء في كتاب الخدائق الوردية ه : (شعر) :

يا حبيذا شجراً في الخلد ثابتة ما منكم انبتت في الارض من شجر
 المصطفى اصلاً والفروع فاطمة ثم الملقاح علي سيد البشر
 والهاشمية ان سبطاء لها نمر والشعبة الورق الملتف بالشجر
 هذا مقال رسول الله جاء به أهل الرواية في العالي من الجهر
 اني بحجهم أرجو النجاة غداً والفوز في زمره من اشرف الزمر

ومنه ما ذكر في شرح البخاري في الاحاديث النبوية ، وهو كتاب معتبر
 عند العوام المشوية . قال فيه : قال الخاكم في اكليله : ان النبي (صلعم) ارسل
 ابا بكر ، لعنة الله عليه ، بالاسكر الكثير الى خيبر ، فقاتل وجاهد ولم يكن
 فتح ورجع هارباً متبهماً بعد ان قتل جماعة من عسكره . ثم ارسل عمر بن
 الخطاب ، لعنة الله عليه ، فلم يكن فتح ورجع فقال النبي (صلعم) : لا عطين
 الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ، وبجبه الله ورسوله . كرر غير فرار .
 يفتح الله عليه . وفي رواية اخرى : ه يفتح الله له . فبات الناس يدركون
 ليثهم عن^(٢) يعظاها . (٢٩ و) معنى يدركون : أي يخوضون في ذلك
 فيندركون الرأي فيه . والدركة الاختلاط والخوض . يقال : بات القوم
 يدركون اذا وقعوا في الاختلاط .

فلما اصبح رسول الله (صلعم) من غد ذلك اليوم واجتمع الناس عنده

(١) في الاصل : والقي .

(٢) في الاصل : عما .

نظر عليه السلام بينا وشمالاً فلم ير علياً . فقال ابن علي بن أبي طالب : فقالوا :
 يا رسول الله هو أرمم العينين . فقال : اطلبوه . فلما حضر وضع رأسه في حجره
 ثم يسق في الية راحته وذلك بها عينيه . ثم قال : اللهم لا يشتكي حرأ ولا قرأ .
 قال علي (ع م) لما اشتكى عيني ولا حرأ ولا قرأ حتى الساعة . ودعاه يست
 دعوات : اللهم أعني . واستعن به . واحم به . وانصره . وانصر به . اللهم
 وال من والآء ، وعاد من عاداء . فقال علي : علي ما أفانلهم ؟ قال : علي انت
 بشهدوا ان لا اله الا الله ، واني رسول الله . فاذا فعلوا ذلك فقد حققوا^(١)
 دعاءهم واموالهم الا بحقها ، وحسابهم على الله .

قال ابن عباس : كانت راية رسول الله بعد ذلك في المواضع كلها مع علي .
 وفي حديث جابر بن شهرة : قالوا يا رسول الله من يحمل رايتك يوم القيامة ؟
 قال من عسى ان يحملها في الدنيا وهو علي بن أبي طالب .

وروي ابو القاسم البصري في كتابه من حديث قيس بن الربيع ، عن أبي
 هارون العبدى ، عن أبي سعيد ، انه [قال] عليه السلام : « لا عطين الراية
 رجلاً كرأ غير فرار » . فقال حسان : يا رسول الله أفأذن لي ان أقول في علي
 شعراً ؟ قال صلى الله عليه وعلى آله : فقل . فقال حسان :

وكان علي أرمم العين يفتني دواء فلما لم يحس مداوياً
 حياه رسول الله منه بتفلة قبورك مرقياً وبورك راقياً
 وقال سأعطي الراية اليوم صارماً فذاك محباً للرسول موافياً
 يحب النبي ، والآله بحبه ، فيفتح هاتيك الحصون التواليا
 فأفضى بها دون البرية كلها علياً ، وسماه الوزير الموافيا
 نقلت هذا من الكتاب المذكور حرفاً بحرف ، ولفظاً بلفظ . فاعلم
 ذلك وقدره .

ومنه ما جاء عن بعض الصالحين وذلك قوله :

لو أن عبداً قرى بالصالحات غداً بورده كل نبي مرسل وولي
وصام ما صام صوام بلا ملل وقام ما قام قوام بلا كسل
وعاش في الناس آفاقاً مؤلفاً غار عن الذنب معصوماً عن الزلل
ما كان ذلك يوم الحشر متفعلاً الا يحب أمير المؤمنين علي .
ومنه ما جاء عن إمام الشافعية ، وهو محمد بن إدريس الشافعي :

باركياً قف بالحصب من منى واعتف بقاطن خيفها والناهض
(٣٠) سحرأ اذا فاض الحبيب الى منى فيضاً كملتطم الفرات الفاض
قف ثم ناد بالنبي محمد ووصيه وابنيه : لست بياغض
بلتغهم ان التشيع مذهبي حقاً ولست بما اقول بناقض
ان كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان اني رافضي

وله أيضاً :

اذا جاش طوفان الضلال فتوجه علي ، وتحقق الولاء له فلك
امام اذا لم يعرف المرء فضله على الناس لم ينفعه دين ولا نك
اذا لامني فيه ابي لم اقل ابي وحاشا لي انت يعتربه به شك

وله أيضاً :

يقولون لي فضل علياً عليهم ولست اقول الدوخير من الحما
اذا انا فضلت الوصي عليهم أكون كمن قد جاءه منتقداً
ألم تر ان السيف حقاً يشينه اذا قيل هذا السيف خير أم العصا

صدق رحمه الله في هذا القول . فانه لا يقال هذا افضل من هذا الا اذا
كانت فيها مناسبة أو جنسية . فاما اذا لم تكن بينهما مناسبة ولا جنسية فلا يقال
هذا افضل من هذا ، كما لا يليق أن يقال السكر احلى ام الصبر بل يقال السكر
احلى ام العسل ، فيجاب ان السكر احلى من العسل ، وكما لا يليق ان يقال

المسك^١ أطيب عرفاً من العذرة . بل يقال : المسك^٢ أطيب عرفاً من الصندل .
فيقال (٣٠ ظ) في الجواب : المسك أطيب عرفاً من الصندل . كذلك لا يليق
أن يقال : أعلي أفضل أم فلان ؟ لأنه ليس بينهما مناسبة ولا جنسية . ولكن
يسأل أحمد أفضل أم علي ؟ عليها السلام . فيجاب عنه بأن يقال : محمد (صلعم)
أفضل من علي (ع م) لأنه قال (ع م) : « أنا أحسن من حسنات رسول الله » .
فرسول الله نبي مرسل من الله سبحانه . وعلي (ع م) وصي منصوب من
النبي بامر الله ، فهذه نسبة بينهما .

والنسبة الأخرى قول رسول الله (صلعم) علي (ع م) : « كنتا^٣ أنا
وانت باعلي نوراً في صلب ابنائنا آدم . فلم يزل منتقل من الأصلاب الطاهرة إلى
الأرحام الزكية حتى وصلنا إلى صلب عبد المطلب فافتقنا في صلب عبد الله
وصلب أبي طالب » فقال : كمن باعلي .

وفي رواية أخرى ، ذكر سيدنا المؤيد في الدين فقال : في المجلس الثاني
والثاني من المائة الرابعة ، قالت الشيعة رواية عن النبي (صلعم) أن آدم (ع م)
لما خلق فطر إلى ساق العرش رقيه مكتوب : لا اله الا الله ، محمد رسول الله ،
أبدنه بعلي . فقال آدم : يا رب أخلقت بشراً قبلي ؟ فقال : لا ، إنما ليقرمان
من ذريتك ولم أخلق الخلق الا لهما . (٢١ ر) فلما وقع في الخطيئة نوسل بينهما
وبغيرهما من كلمات الله حتى عفا الله عنه . وهو قوله : « فلتقى آدم من ربه
كلمات فتاب عليه » الآية .

فهذا هو الفرق بين علي عليه السلام وبين من ذكرتموه .

ورواية الشيعة أيضاً عن النبي ﷺ أنه قال لعلي (ع م) : « خلقت أنا
وانت باعلي من نور واحد . فلم يزل ذلك النور ينتقل في الطاهرين والطاهرات

(١) و (٢) في الأصل : امسك .

(٣) اقرأ فوق السطر أيضاً كلمة : كنت .

حتى انتهى الى جدنا عبد المطلب فصار تصفين : احدهما في عبد الله وانا نتيجته .
والآخر (١) في ابيك ابي طالب عمي وانت نتيجته . فمن كانت هذه سبيله فهو
أولى بقول الله تعالى : « والذين معه » . هذا قوله قدس الله روحه .

والنسبة بين النبي وبين الوحي ، عليها السلام ، فمن وجوه كثيرة . منها
جعل الله تعالى نفسه كنفس نبيه محمد (ﷺ) في آية المباهلة حيث قال جل وعلا :
« فمن حاجتك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابننا محمد ،
ونسائكم ، وانفسنا وانفسكم ثم نبينل فنعلم لعة الله على الكاذبين » .
فأخذ رسول الله (ﷺ) بيد علي وفاطمة والحسن والحسين فيجعل نفس الوحي
مع نفسه . ومنها قول النبي (ﷺ) : « انت مني بمنزلة (٣٦ ط) هارون
من موسى . ومنها قوله (ﷺ) : « علي مني وانا منه » . وأيد الله عز وجل
قوله (ع م) بقوله سبحانه : « فمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » .
فرسول الله (ﷺ) معني بقوله تعالى : « على بينة من ربه » . وعلي (ع م)
يتلوه بعده على هداية أمته ، وشاهد لها وعليها ، لانه من رسول الله عليها السلام ،
على مقتضى قول الله وقول رسوله على ما سبق به الكلام . ومنها قوله (ع م)
له : « حركك حركي . وسامك سلمي . وانت مني بمنزلة رأسي من جسدي » .
فالرؤية في البراء وجوه النسبة بينها لاحتجنا الى مجلدات كثيرة . ولكن
قصدا للايجاز والاختصار . فمن اراد تحقيق ذلك فليدرس الباب الرابع والثامن
من كتاب « جامع الخلفاء » يزد له بعض وجوه النسبة ان شاء الله .

نرجع الى ما كنا فيه .

ووجهه علي بن ابي طالب القرشي ، الهاشمي ، الرافي صلوات الله عليه .

(١) في الامل : والاخرى .

واقبه المرتضى . وكتبته ابو الحسن . وقد كتبه رسول الله (صلعم) بأبي تراب ،
ليرفعه من عنده علم الكتاب .

ولما حملت فاطمة بنت أسد بأمر المؤمنين علي بن ابي طالب صلوات الله
عليه ، رأت في منامها كأن محموداً من حديد انتزع من رأسها ، ثم (٣٢ و)
سقط نوراً في الغواء ، حتى بلغ الى السماء ، ثم ردت اليها ، فوقف ساعة عندها ،
وانتزع من قدميها ، فقالت : ما هذا لا فليل لها : هذا قاتل اهل الكفر ، وصاحب
ميثاق النصر . بأسه شديد ، ترزع من صوته الجنود ، وهو معونة الله للبيه ،
وتأييده على عدوه . فازججه الفائزون . وسعد به السعداء المتقون . وهو بمنى
في السماء المرفوعة ، والارض الموضوعة ، والجلال الشاحات ، والبحار الزاهرة ،
والنجوم الزاهرة .

فلما جاءها الخاض أمرها بعلمها ابو طالب ان تطوف بالكعبة وتضع يدها عليها ،
وقبل من الادعية بما أمكنها . ففعلت ذلك . وولدت عليه السلام داخل الكعبة .
وقد ارادت الخروج فعاجلها الطلق . فراحت به الى بيتها . واقبلت على تربته .
وألقى الله له المحبة في قلب نبيه محمد (صلعم) وهو يومئذ (ع م) في تكامل
شبابه ، وحسن بياضه . فقال لفاطمة بنت أسد : يا امه - وكذلك كان يدعوها
اجعلي مهد علي الى جاني ، فكان (ع م) يتولى أكثر تربته ، حتى كبر واشتد
وودع حديه واستشاده ، أمره الله ان يندب عشيرته الاقربين ، ويشير اليهم
بولاية علي بن ابي طالب أمير المؤمنين ، ويعلمهم انه (٣٣ ظ) وحي رسول رب
العالمين ، ويخبرهم بذلك بالرمز والاشارة والتصريح المبين . فانزل عليه :
« وأنذر عشيرتك الاقربين » .

ذكر سيدنا النعمان بن محمد ، قدس الله روحه ، في كتاب دعائم الاسلام ،
في ذكر ولاية أمير المؤمنين علي بن ابي طالب صلوات الله عليه قال : وروينا
أيضاً عن علي (ع م) انه قال : لما انزل الله عز وجل : « وأنذر عشيرتك
الاقربين » جمع رسول الله (صلعم) بني عبد المطلب على فخذ شاة ، وفدح من

لبن ، وان فيهم يومئذ عشرة ليس منهم رجل الا باكل الجذعة ، وبشرب الفرق ،
وهم يضع والربعون رجلاً ، فاكلوا حتى صدروا ، وشربوا حتى ارتووا ، وفيهم
يومئذ أبو هب . فقال لهم رسول الله (صلعم) : « يا بني عبد المطلب ، اطيعوني
تكونوا ملوك الارض وحكامها . ان الله لم يبعث نبياً الا جعل له وصياً وولياً
ووارثاً »^(١) ووزير أو اخاً . فأيكم يكون وصي ، ووارثي ، ووزيري ، وولي ،
واخي ؟ فاستكثروا . فجعل يعرض ذلك عليهم رجلاً رجلاً ليس منهم احد يقبله
حتى لم يبق منهم غيري وانا يومئذ من احدتهم سناً . فعرض علي فقلت نعم انا
بارسول الله . فقال نعم انت يا علي . فلما انصرفوا قال لهم أبو هب : لو لم
تستدلوا على سحر صاحبكم الا (٣٣ و) بما رأيته ! انا كم يقبض شاة ، وقدرج من
لبن ، فشبعتم ورويت . وجعلوا يهزؤون ويقولون لابي طالب : قد قدم ابنك
عليك . - هذا قوله قدس الله روحه في الكتاب المذكور ، نقله علي مافيه بعينه ،
وهذه الرواية مشهورة معروفة عند الخاص والعام ، والموافق لأولياء الله
والخالف . وردت من طرق شتى ، وعبارات مختلفة في كتبهم ونواريجهم .

وقد اورد عالم العامة ، وقدوتهم ومحدثهم ، ابو محمد الحسين بن مسعود البغوي
المعروف بالفراء ، في تفسيره للقرآن الكريم الذي سماه « معالم التنزيل » ، في
تفسير سورة الشعراء ، حيث فسر هذه الآية ، وهي : « وانذر عشيرتلك
الاقربين » فقال في التفسير المذكور : روى محمد بن اسحق عن عبد الغفار بن
القاسم عن المنهل بن عمر ، وعن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد
المطلب بن عبد الله بن عباس ، عن علي بن ابي طالب (ع م) قال : لما نزلت
هذه الآية على رسول الله (صلعم) : « وانذر عشيرتلك الاقربين » ، دعاني
رسول الله (صلعم) فقال : يا علي ان الله امرني ان انذر عشيرتي الاقربين
فضقت بذلك ذرعاً ، وعرفت اني متى ناديتهم بهذا الامر أرى منهم ما أكره .

(١) في الاصل : واورثا .

فصت عليها (٣٣ ظ) حتى جاني جبرائيل فقال : يا محمد ان لم تفعل ما امرت به يعذبك ربك . فاصنع لنا طعاماً من طعامك ، واجعل عليه رجل شاة . واما لنا عشاء من لبن . ثم اجمع لي بني عبد المطلب حتى اباهم ما امرت به . ففعلت ما امرني به ، ثم دعوتهم له ، وهم يومئذ اربعون رجلاً ، يزيدون رجلاً أو يتقصونه . فيهم اعمامه ابو طالب وحزرة والعباس وابو لهب . فلما اجتمعوا دعاني بالطعام الذي صنعت . فجلست به . فلما وضعت تناول رسول الله (صلعم) جذية من اللحم فشقها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصخرة ^(١) ثم قال : خذوا بسم الله فأكل القوم حتى ما لهم بشيء حاجة . واما الله ان كان الرجل منهم لياكل مثل ما قدمت لجمعهم . ثم قال : اسقى القوم فجلستهم بذلك العس فشربوا حتى رزوا جميعاً . واما الله ان كانت الرجل الواحد منهم يشرب مثله . فلما لواء رسول الله (صلعم) ان يكلمهم بداره ابو لهب فقال : سحر بكم صاحبكم . فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله (صلعم) وسلم . فقال : ه الغد يأتي ، ان هذا الرجل سبقني باصمت من القول ، فتفرق القوم قبل ان اكلمهم فعد لنا من الطعام مثل ما صنعت . ثم اجمعهم . ففعلت ثم جمعهم ، ثم دعاني بالطعام (٣٤) فقربته ففعل كي فعل بالاص . فأكلوا وشربوا ^(٢) . ثم تكلمهم رسول الله (صلعم) فقال : يا بني عبد المطلب ، قد جعلتكم بخير الدنيا والآخرة . وقد امرني الله ان ادعوكم اليه فأينكم يا ازدني على امري عداو يكون اخي ووصيي وخليفتي فيكم ؟ فاجتمع القوم عناه جميعاً . فقال : وانا احببتهم سناً : انا بالي انه اكون وزيرك عليه . قال : فأخذ برقبتي ثم قال : هذا اخي ووصيي وخليفتي فيكم فاجمعوا له رايتهموه . فقام القوم بضجكون ويقولون لاني طالب : قد امرتك ان تسمع لعلي (ع) وتطيعه . - هذا قول

(١) انظر في الاصل ايضا كلمة : الصخرة .

(٢) في الاصل : فأكلوا حتى وشربوا .

البعوي الفراء في تفسيره اوردته على هذه بمعنى لا يزداد حرف ولا ينقص حرف ولو اوردت ما قد وقعت عليه في كتب العامة في تفسير الآية ينشأ هذا التفسير على هذا المعنى ، وان اختلفت العبارة والالفاظ ، اطال الكتاب ، ويحتاج الى مجلدات كثيرة وبلى فارؤه . وقصدي الاجاز والاختصار .

فلينظر الناظر ، وليتأمل ، ولينصف المنصف ، ولينقد الناقد مثل هذا النص الجلي المشهور في كتبهم على وصاية امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) وخلافته وامره (صلع) لهم بالسمع له والطاعة بأمر الله تعالى (ع ٣ ظ) على مقتضى ما اوردته الفراء وغيره في مصنفاتهم ، وهم في ذلك قدموا عليه غيره ، وفضلوه عليه بزعمهم ، جرأة على الله تعالى ، وخلافا على رسوله (صلع) ، كافأهم الله وحاسبهم على افعالهم ، فانهم لا نعموا الابصار ولكن نعموا القلوب التي في الصدور .

فلما أظهر النبي (صلع) مرتبة الوحي عليه السلام بعد نزول : ، وانذر عليه تلك الاقربين ، على ما قد ذكرت ، اتبعه بذلك الاشارة والرمز والتصريح على وصاية علي وخلافته ، من وفقه الله ، وانعم نام النعمة وانصل بالوحي ودخل تحت طاعته ، ورسلك بجبل ولايته واستفاد منه العلم والحكمة والاسرار الدفينة وصار من المتبعين بالحقيقة ، وهم قليل ، واكثرهم في طغيانهم يعمهون ، ولم يلتفتوا الى ما بين لهم ، ولا يسمعون ، كما قال الله تعالى : ، هم بكم عمي فهم لا يرجعون ، الى الحق ، وحراذر أهل الصدق .

فسيكت ^{طريق} برهة من الزمان ، الى أن انصل به الامر من الملك المنان ، الى النبي المؤيد بالقرآن ، بالاشارة الى طاعة الوحي المبين ، والتوجهان ، والآتي بفصل الخطاب ، بأمره لكافة الاقارب والاصحاب ان يسدوا عن مسجده (ع) والمحراب ، جميع ما قد فتحوه من الابواب ، وتركه (٣٥) باب علي الفائق على جميع الاصحاب ، يعلو المنزلة ويسمو الجنان . وذكر ذلك واضح بين عند أولي الالباب ، في كتب التواريخ والسير ، في كتاب بعد كتاب ، كيف

كان ذلك وكيف كان اعتراضهم على النبي الناطق بالحكمة والصواب . فأطاعه بعضهم في طاعة الوصي وصار من القانتين المتبينين ليوم التشاد ، وقليل ما هم المخلصون من العباد ، والاكثر منهم قليله بالانكار ، ولم يأفروا بأمر العزيز الجبار . فسكت عنهم عليه السلام قليلاً من الأيام الى ان نزل الامر اليه من الله ذي الجلال والاكرام ، ان يؤاخي بين كل اثنين من الاحباب ، ويجعل واحداً أخاً له ليعلم منزلته وفخذه من حضر وغاب . فاذكر بعضهم ، وهم قليل ، بما به الواسع والشار ، واغتنم الفرصة بالطاعة وتوك المعصية الموجبة النار ، وتدم على ما فاته في المرتبتين الاوليتين من السبق والشرف ، ولكنه يادر الى طاعة الوصي ، وبالتقصير اعترف ، فكان من الذاكرين . واكثرهم أصر واستكبر ، ومرتبة وصي الله عليه السلام انكر ، فاعترض عنهم عليه السلام الى وقت حجة الوداع والبلاغ لثانيه من غفل وتغلب من الاساوات المتقدمة وزاغ (٣٥ ظ) . فقام عليه السلام بالنص الشهير بحضرة الخالص والعام ، والجلم الغفير ، على ما ذكرناه يوم بيعة الغدير ، وبيعته الاولى التي عقدها رسول الله عليه السلام على الناس يوم غدیر خم ، وقد مضى ذكرها . وبيعته الثانية بعد ما اجتمع الناس حوله كريمة الغنم بعد قتل عثمان ابن عفان في شهر ذي الحجة الحرام ، آخر شهور سنة خمسة وثلاثين من الهجرة ، يوم الجمعة وذلك لثمان عشر خلت منه .

وقتل صلوات الله عليه حجة الجمعة لسبع بقين من شهر رمضان ، وقبل لسبع عشر خلت منه . والأصح انه قتل صلوات الله عليه حجة الجمعة لثلاث عشر خلت من شهر رمضان سنة اربعين من الهجرة . قتله (ع م) أشقى الآخرين عبد الرحمن بن ملجم المرادي ، لعنة الله عليه ولعنة اللاعنين ، ولعنة الملائكة والناس اجمعين ، بالكوفة . وصلى عليه ابنه الحسن (ع م) ودفن بها ، أي بالكوفة ليلاً في قصر الامارة . وغيب قبره بوصيه . ومنه قيل قبره في (نجف) ، وهو منتزع من الكوفة ، والله اعلم . وكان مخفياً في زمن امارة بني امية ، وحدث

من أيام خلافة آل عباس ، حتى دل عليه الإمام جعفر بن (٣٦ و) محمد الصادق صلوات الله عليه .

ولأيام امامته من يوم نص فيه عليه رسول الله عليها وعلى آقها ، وهو اليوم الثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام ، الى ان قتل (ع م) ثلاثون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوماً . وأيام خلافته بعد قتل عثمان اربع سنين وتسعة اشهر وستة ايام . ويقال ثلاثة ايام . وقيل كانت خلافته اربع سنين وغاية اشهر وعشرون يوماً . ويقال اربعة عشر يوماً .

وقبض صلوات الله وهو ابن ثلاث وسنتين سنة . وقيل ابن ثمان وخمسين . وقيل ابن سبع وخمسين . وقبض رسول الله ﷺ وهو ابن سبع وعشرين سنة . وحلي الله على محمد ﷺ ووصيه والائمة من ذريتها الطيبين الطاهرين وسلم . وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ونعم النصير والمعين ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

فصل

يتلو ذلك أسماء الأئمة من دور نبينا محمد (صلى الله عليه وآله) وعليهم السلام، والفاطمية،
وكناهم، وأيام إمامهم، ومواضع قبورهم، وتاريخ وفاتهم، وسبب ذلك
وأمر واحد، صلوات الله عليهم أجمعين .

(٣٦ ط) الأسبوع الأول : وهم الأئمة

أولهم الحسن بن علي عليهما السلام . وهو إمام مستودع . لقبه : الزكي ، وسيد
شباب أهل الجنة . وكنيته : أبو محمد . وإيام امامته : ستان وتسعة أشهر وثلاثة
عشر يوماً . وسبب وفاته : أن معاوية بن أبي سفيان بعث إلى امرأته جعدة بنت
أشعث بن قيس مائة ألف درهم ، وشيئاً من السم لتسقيه إياه ، وعندما أنجز وجها
من ابنه يزيد ، وإن يئلبها من الدنيا شيئاً كثيراً ، فسقته ذلك السم ، فأقام (ع م)
أربعين يوماً في علة شديدة لذلك السم ، ثم قبض صلوات الله عليه ورحمته وبركاته
ورضوانه في شهر ربيع الأول سنة تسع وأربعين ، وهو ابن سبع وأربعين
سنة ، وقبره بالبقيع بئرب ، وهي الطيبة مدينة النبي (صلى الله عليه وآله) .

وثانيهم الحسين بن علي صلوات الله عليهما ، وهو الإمام المستقر الوارث
للإمامة ومسلم من أخيه ، لقبه : التقي ، وسيد شباب أهل الجنة ، وكنيته : أبو
عبدالله ، وإيام امامته : إحدى عشر سنة وستة أشهر وسبعة أيام . وسبب وفاته :
أنه استشهد بكربلاء ، قتل سنان بن آفس النخعي وشمر بن ذي الجوشن ، لعنه الله ،
من عسكر عبيد الله بن (٣٧ و) زياد ، المأمور من قبل يزيد بن معاوية ، لعنه الله .

وقصة ذلك معروفة مشهورة عند الخاص والعامة ؛ فاستشهد صلوات الله عليه
ورحمته وبركاته وسلامه ورضوانه يوم عاشوراء من شهر المحرم الحرام ، أول
شهر سنة إحدى وستين ، وعمره ثمان وخمسون سنة ؛ وفجر جسده الشريف
بكر بلا يجمع عليه ؛ وأما موضع رأسه الشريف ففيه الاختلاف للرواة (صلح)
وتور ضريحه المظهر المنور .

وقالتهم علي بن الحسين (ع) ؛ لقيه : زين العابدين ، وخير الراشدين
والساجدين ؛ وكنيته : أبو الحسين ؛ وأيام امامته : ثلاث وثلاثون سنة وتسعة
أشهر وستة عشر يوماً ؛ وتوفي صلوات الله عليه بمدينة النبي (صلح) سنة أربع
وتسعين من الهجرة ، وعمره ثمان وخمسون سنة (ع) ؛ وقبره بالبقيع صلوات الله
عليه وعلى آياته الطاهرين ، وابنائهم الاكرمين المتسلسلين الى يوم الدين .

ووابنهم مولانا محمد بن علي صلوات الله عليهم ؛ ولقبه : الباقر لعلمه الدين ؛
وكنيته : أبو جعفر ، وأيام امامته تسع [عشرة] سنة وستة أشهر وأربعة أيام ؛
وتوفي صلوات الله عليه بالمدينة سنة تسع عشرة ومائة من الهجرة وهو ابن ثلاث
(٣٧ ظ) وسبعين سنة .. هذا قول الواقدي ؛ وقال مصعب بن عبد الله : توفي
أبو جعفر محمد بن علي (ع) بالمدينة سنة أربع عشرة ومائة ؛ وقال محمد بن حسين
ابن وقاله قال الزبير : توفي محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام في آخر
أيام هشام بن عبد الملك سنة أربع وعشرين ومائة ؛ ودفن الامام الباقر في البقيع
الى قبر أبيه الامام علي بن الحسين زين العابدين ، عليهم الصلاة والسلام .

وخامسهم مولانا جعفر بن محمد صلوات الله عليهم ؛ لقبه : الصادق ؛ وكنيته :
أبو عبد الله ؛ وأيام امامته أربع وثلاثون سنة وسبعة أشهر ؛ توفي صلوات الله
عليه في شهر شوال سنة ثمان وأربعين ومائة ، وهو ابن ثمان وستين عاماً ، وقيل
ابن تسع وستين عاماً ؛ ودفن بالبقيع عند قبر أبيه محمد بن علي ، وجده علي بن
الحسين ، والامام الحسن بن علي بن أبي طالب ، صلوات الله عليهم . وعند قبر العباس

ابن عبد المطلب بن هاشم وجده رضي الله عنه ، وقبر فاطمة بنت رسول الله عليها السلام عندهم .

قال الامام الحسن بن علي صلوات الله عليهم فيها اوصى به : ه ادفنوني (٣٨ و) عند رسول الله (صلع) . فان منعه فادفنوني عند امي فاطمة عليها السلام . فنعى الظالمون عن دفنه عند قبر جده رسول الله (صلع) فقبر بالبقيع . فعلى هذه الرواية ستة قبور في القبة الواحدة في البقيع : قبر عباس بن عبد المطلب عم النبي ، وقبر مولانا الحسن ، وقبر مولانا علي بن الحسين زين العابدين ، وقبر مولانا محمد ابن علي باقر علوم الدين ، وقبر مولانا جعفر بن محمد الصادق الامين ، وقبر فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين . واما المشهور منها فضصة قبور تزار بالبقيع .

وقيل شغل ابو حنيفة على معلم مولانا الصادق جعفر بن محمد (ص ع) وهو (ع م) يومئذ يتعلم ، فسأل ابو حنيفة النعمان المصطفى : هل هي فعل الله في العبد أم فعل "مهد" في نفسه ؟ فلم يجد المعلم له جواباً ، وقال مولانا الصادق : يا معلم نأذن لي ان اجيب ؟ فقال : نعم . فقال : ه يا ابا حنيفة ، ان تخلق هذه الافعال من احدى ثلاثة اشياء : اما من الله لا منا ، واما من الله ومنا ، واما منا لا من الله . فان كان من الله لا منا ، فما باله يعذبنا على شيء ، تفرد به دوننا ؟ وان كان منا ومن الله فما بال الشريك القوي يعذب الشريك الضعيف ؟ وان كان منا لا من الله فيها استحقنا الثواب والعقاب . وقال في (٣٨ ظ) ذلك (ص ع) شعراً :

لم نخل انفسنا الا في تون بها	احدى ثلاث خصال في معانيها
أما تفرد ربنا بصنعها	فببطل اللوم عنا حين نشيها
أم كان شركه فيها فيلحقه	ما كانت يلحقنا من لاثم فيها
أو لم يكن لا اله في جنبها	ذنوب ، فما الذنب الا ذنب جانبا

وسادسهم مولانا اسماعيل بن جعفر صلوات الله عليهم اقبله : الوفي ؛ وكنيته :

ابو محمد ، ونوفي في حياة ابيه جعفر (ع م) بعد ان قد نص عليه جعفر (ص ع) بالامامة . وذكر في التاريخ ان قبره بالبقيع ، وأما زوجه سنة اربع وتسع مائة

وهو في المدينة داخل باب البقيع . ولم ينادق الدنيا ولم ينتقل عنها (ص ع) إلى دار الثواب التي هي خير وأبقى حتى نص على ولده الامام محمد بن اسماعيل وفرض أمر الامامة اليه ، وأقامه مقامه باذن أبيه الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) ، وذلك بأمره وبحضرة . وبذلك عرف الامام جعفر (ع) خواص شيعته دون غيرهم سوا على ولي الزمان ، وخليفة وثقة عليه ، فلم يعرف الامر في ذلك الا القليل المخلصون المختصون من الشيعة ، العارفون بسر الامامة ، الذين قد علموا انها لا ترجع الى الوراء ، ولا تعود الفهري ، ولا تكون الا في واحد بعد والده الى ولد عن والده .

(٣٩ و) وسابعهم مولانا الامام محمد بن اسماعيل (ص ع) ، لقبه : الشاكر ، وكنيته : ابو عبد الله ، ونص على ولده عبد الله بن محمد (ص ع) وأشار اليه بالامامة وانتقل الى دار الفوز والكرامة في محل الرضوان ودار المقامة ، وفير (ص ع) بضرغانة ، وقيل بنيسابور ، وقد ذكر ان أئمة الظهور (ع) حملوا نواحيث الأئمة المستورين الى القاهرة المعزية ، والله اعلم بالصواب .

الاسبوع الثاني^(١) : وهم الخلفاء

اولهم عبد الله بن محمد بن اسماعيل بن جعفر المستور (ع) . لقبه : الرضي . وقيل لقبه : ناصر . وكنيته : ابو احمد . توفي بسلمية . وقبرها . ثم نقلته أئمة الظهور الى القاهرة المعزية .

وثانيهم الامام احمد بن عبد الله المستور (ص ع) . لقبه : النقي . وقيل لقبه : الخير . وكنيته : ابو الحسن . توفي بسلمية ، وقبرها . ثم نقل مع أبيه وجده الى القاهرة المعزية .

(١) في الامل : الثانية .

وثالثهم مولانا الامين الحسين (ص ع) بن احمد (ع م) . لقبه : الزكي .
وكنيته : ابو عبدالله . توفي بعسكند مكرم . وقبرها (ع م) .
وهؤلاء الائمة الثلاثة كانوا تحت سجن الاستار والنفقة .

ورابعهم مولانا الامام عبدالله بن الحسين (ص ع) . لقبه : المهدي بالله
امير المؤمنين ، وهو اول الظهور ، وابتهاء النور ، وسبب زوال الخنة
والنفقة (٣٥ ظ) عن المؤمنين . وكنيته : ابو محمد . ومولده بمدينة عسكر
مكرم من خورستان . سنة ستين ومائتين في ليلة المصباحة عن يوم الاثنين
الثاني عشر من شهر شوال . وقبل بل كان مولده في سنة تسع وخمسين ومائتين .
ثم ان والده (ع م) انتقل به الى سلمية وفيها كان مذبذوا . والشكفل له اوه
(ع م) ابا علي الحكيم . وهو محمد بن احمد المكنى بسعيد الخير ، رحمة الله
عليه ورحمته . وهو الذي اوقف الداعي المقصور ابا القاسم حسن بن فرج بن
حوشب الى اليمن بعد وفاة الامام المهدي بالله عليها اسنى السلام ، وكذا القام
له . وعمر المهدي بالله ثلاث سنين . وتزوج المهدي بالله (ع م) ابنة محمد ابي علي
الحكيم ، رضوان الله عليه ، ومنها كان ولده القائم بامر الله محمد بن عبدالله ابو
القاسم . وتوفي الامام الحسين بن احمد (ص ع) بعد زوجة المهدي بالله (ع م)
بدم بسيرة . وانام امامته ست وثلاثون سنة وخمسة اشهر وثلاثة ايام من يوم
خروجه (ع م) من سلمية واشتهرت دعوته وانتشرت (١٠ و) وقامت دعواته
وظهرت في اليمن والعرب ، الا انه لم يعرف اسمه وموضعه ومحلّه . وتوفي
(ص ع) بالمهديّة في ليلة الثلاثاء للنصف من شهر ربيع الاول احد شهر سنة
اثنين وعشرين وثلاثمائة . وقبرها ومجده جبانة احدى وستون سنة وخمسة
اشهر وثلاثة ايام (ص ع) .

وخامسهم مولانا محمد بن عبد الله امير المؤمنين (ص ع) . لقبه : القائم
بامر الله . كنيته : ابو القاسم . وبويع (ع م) بعد وفاة ابيه المهدي بالله امير

المؤمنين (ص ع) وعمره سبع وأربعون سنة . وإيام امامته اثنا عشرة سنة وستة أشهر وسبعة وعشرين يوماً . وتوفي (ص ع) يوم الاحد لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر شوال سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة . وعمره يومئذ سبع وخمسون سنة وستة أشهر وسبعة وعشرون يوماً بالمهيدية . وقبر بها (ص ع) .

وسادسهم مولانا اسماعيل بن محمد أمير المؤمنين ، صلوات الله عليه ، وعلى آبائه الطاهرين ، وإبائه الأكرمين . لقبه : الإمام المنصور بالله . وكنيته أبو الطاهر . وإيام امامته سبع سنين وخمسة عشر يوماً من يوم وفاة مولانا الإمام القائم بأمر الله محمد بن (ع ٤٠ ظ) عبده (ص ع) . وإيام امامته من يوم الظهر الامام القائم بأمر الله أمره الشريف سبع سنين وشهر واحد وعشرون يوماً . وذلك لسبع خلون من شهر رمضان المعظم من سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة . وتوفي (ص ع) في المهيدية في آخر شهر شوال من سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة . وقبر بها وهو ابن أربعين سنة وشهر واحد واحد وعشرون يوماً . صلوات الله عليه وسلامه .

وسابعهم مولانا محمد بن اسماعيل أمير المؤمنين (ص ع) . لقبه : الإمام المعز لدين الله . وكنيته : أبو قيم . وإيام امامته أربع وعشرون سنة . وكانت وفاته في القاهرة المعزية يوم الجمعة الحادي عشر من شهر ربيع الآخر ، وقبل الثالث عشر من سنة خمس وستين وثلاثمائة . وكانت امامته في الخلافة منذ توفي المنصور بالله (ص ع) فصارت الإمامة اليه ثلاثاً وعشرين عاماً وخمسة أشهر وعشرة أيام (ص ع) . وقبل انما كانت وفاة المعز لدين الله (ص ع) بنهيس وقال ابن هانكولا : نهيس قرية من قرى مصر . أو قيل شابس . وكانت معه وفي عهده (٤١ و) والخليفة من بعده العزيز بالله (ع م) . فأخبر العزيز بالله (ع م) بأنه يموت في ليلة تلك ، وأوصاه بما أوصاه ، ودخل الى محراب مسجد بنهيس (ع ٤١) فمضى نحوه بعد ان قضى صلاة المغرب . وكان فسحاً اوصى ولده

الخليفة بعده ان يحمله الى القاهرة المعزية ، وان يدفنه بها . فكتم العزيز بالله
(ع م) وفاته ، وحمله معه الى القاهرة فدفنه بها . وقد قيل انه حمل توابيت
المهدي بالله ، والقائم بامر الله ، والمنصور بنصر الله (ص ع) الى القاهرة ، وفيها
اجسادهم الشريفة ، فدفنت هناك . وكذلك قبل انت توابيت الثلاثة الائمة
المستورين حملت الى هناك ودفنت ^(١) .

وذكر الواقدي ان ائمة الظهور (ع م) تابوت رأس الامام الحسين بن علي
(ص ع) الى القاهرة . فواووه بها اذ قال في خصائص الائمة ان خلفاء مصر
نقلوه من باب الفراديس الى عسقلان ، ثم نقلوه الى القاهرة ، وله مشهد عظيم
يزار ، فضلات الله عليهم وبركاته ونحياته .

والحمد لله على ما اولانا من ولايتهم ، وعرفنا من فريضة طاعتهم ، ونسأل
الله ان يجعلنا من دخل سفينتهم فنجا من طوفان الضلالة .

وصلى الله على محمد ورسوله الذي اختاره الله وآله وسلم (٤١ ظ) عليهم
وحببنا الله ونعم الوكيل ، ونعم المولى ونعم النصير ، ولا حول ولا قوة الا
بالله العظيم .

الاسبوع الثالث : وهم الاشهاد

اولهم نزار بن معد امير المؤمنين (ص ع) . لقبه : العزيز بالله . وكنيته
ابو المنصور . وايام امامته احدى وعشرين سنة وشهر واحد . فكانت وفاته
بتدئس بعد خروجه من الحمام ، بعد ان قضى صلاة الظهر يوم الثلاثاء الثاني عشر
من شهر رمضان المعظم من سنة ست وثمانين وثلاثمائة وله من العمر اثناث
واربعون عاماً واربعة اشهر واربعة عشر يوماً . وكنه مونه (ص ع) وحمله

(١) في الأصل : ودفن

عنده قائد عسكره بوجوان حتى استخذه القاهرة فدفن هناك (ص ع) وبركاته
ورضوانه وعلى آياته الطاهرين وابنائهم الاكرام من الاخيار المنتهين . والحمد لله
وسبحان الله الذي قضى بنزول الخاتم على جميع الانام ، كما قال الله تعالى : وكل
من عليها فان . ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام . وعلى محمد وآله افضل
الصلاة وأسمى السلام وحسبنا [الله] ونعم الوكيل .

وثانيهم مولانا امير المؤمنين الحسن بن نزار (ص ع) . لقبه : الخاتم بامر
الله (ع م) . وكنيته : ابو علي المنصور . وكان مولده (٤٢ و) بالقاهرة
المصرية آخر الليلة المصيبة عن يوم الخميس الثالث ، وقيل الرابع ، من شهر
ربيع الاول سنة خمس وسبعين وثلاثمائة . ونصبه ابو الامام العزيز بالله امير
المؤمنين في ولاية العهد في شهر شعبان من سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة . ولما
نقل الله الامام العزيز بالله (ع م) اليه ، واختار له مالدبه ، برجع الامام الخاتم
بامر الله امير المؤمنين بعد ان افضت الخلافة اليه سلخ شهر رمضان من سنة
ست وثلاثين وثلاثمائة وهو يومئذ لاجد^(١) عشر عاماً . وابعاه خلافته من يوم
ربيع فيه عليه السلام عند مرده اليه الامام العزيز بالله (ع م) خمس وعشرون
سنة وشهر واحد وسبعة وعشرون يوماً . وكانت غيبته (ع م) ليلة الاثنين
لثلاثين بقين من شهر شوال سنة احدى عشرة واربعائة . فانه خرج كما يخرج الى
البراري فلم يعلم احد بأمره كيف كان ، ورفع الله اليه سلام الله عليه وصلواته
ورضوانه وعمره حينئذ ستة وثلاثون عاماً وثمانية اشهر واربعة وعشرون^(٢)
يوماً . والحمد لله على ما قدر على الانام من نزول الخاتم ، وجعله حتماً على كل
فاضل ومفضل ، جارياً وحكماً (٤٣ ط) ما ضيأ على الخاس والعام ، وعلى

(١) في الاصل : لاجدي .

(٢) في الاصل : وثلاثي اشهر واربع وعشرين .

محمد النبي ووصيه امير المؤمنين علي ، وآلها افضل الصلاة والسلام ، وحسيننا
الله ونعم الوكيل .

وقالهم مولانا الامام علي بن الحسين امير المؤمنين صلوات الله عليه . لقبه :
الظاهر لانجاز دين الله . وكنيته : ابو معد . وكانت ولادته في عهد ابيه الحاكم
بأمر الله امير المؤمنين بكرة الاربعاء لثلاث خلون من شهر رمضان سنة خمس
ونسعين وثلاثمائة . يوسع بيعته الخاصة يوم غيبة ابيه صلى الله عليه . وقد اندمج
من مكنون علمه على ما غاب عن الانام ولم يطلع عليه الا من اختصه الله من
رسول أو وصي أو امام ، فكتم أمر ابيه (ص ٤) من غيبته شهر شوال سنة
احدى عشر واربعائة الى شهر صفر من سنة اثني عشرة ، ثم اظهر غيبته وما
رفعه الله اليه من دار كرامته ، وبايعه اهل بلكته وجميع المسلمين به من اهل
دعوته وعمره يومئذ ثلث عشرة سنة واربع اشهر وسبعة وعشرون يوماً .
وايام امامته وخلافته من يوم غيبة ابيه الحاكم بأمر الله صلوات الله عليها خمس
عشرة سنة وعشرة اشهر وثلاثة ايام . وكانت وفاته (ص ٤) ، وواصلنا ببركاته ،
في شهر شعبان سنة سبع وعشرين واربعائة (٢٣ و) ؛ وكان عمره يوم وفاته
(ع ٤) احدى وثلاثين سنة وأحد عشر شهراً وسنة^{١١} وعشرون يوماً ، وهو في
بستان بقرب القاهرة يسمى (عين شمس) ؛ وحمل الى القاهرة في محفة ، وعلى ظهر
بغلة . والجرجاني الوزير بسائر المحفة حتى دخل به قصر القاهرة قبل ان يشعر احد
بنوته . فأرسل الامام المستنصر بالله ابو نعيم القاخي محمد بن القاسم بن عبد العزيز
ابن محمد بن النعمان ، وخووجه ، وابوابه ، ودعامة ، فحضروا الصلاة عليه بعد
غسله ودفن بالقاهرة عند آباءه الظاهرين صلوات الله عليهم اجمعين .

ورابعهم مولانا معد بن علي امير المؤمنين (ص ٤) . لقبه : المستنصر بالله .
وكنيته : ابو نعيم ؛ ومولده (ص ٤) بقاهرة مصر بكرة يوم الثلاثاء السادس عشر

من شهر رمضان المعظم سنة عشرين وأربعمائة . وبويع له بالخلافة يوم نقله إليه
الظاهر لأعزاز دين الله في شهر شعبان سنة سبع وعشرين وأربعمائة . وذلك أن
الجرجاني الوزير لما أدخل إليه أياه الظاهر لأعزاز دين الله (ص ع) بعد وفاته كما
ذكرنا في تاريخه ، أمر المستنصر بالله (ص ع) الوزير علي بن أحمد الجرجاني ،
الملقب نجيب الدولة ، فأحضر الأمراء وأمرهم بالعود في مجلس (٤٣ ظ) وواء
الستر ، والامام المستنصر بالله (ص ع) قاعد على مرتبة الخلافة خلف السترو هو
يومئذ ابن سبع سنين وثلاثة أشهر وخمسة عشر يوماً من العمر ، وقد لبس قميصاً
طوله اثنا عشر ذراعاً ، ثم قال الجرجاني للأمراء : ان مولانا أمير المؤمنين
الظاهر لأعزاز دين الله شديد العلة وهو خلف هذا الستر بحيث يسمعكم ويراكم ،
وقد عقد عهده والخلافة بعده كما قد علمتم لولده المستنصر بالله فبايعوا له . فحين
عقدوا البيعة أمر نجيب الدولة الاستاذين ان يجردوا السيوف ثم قال : ان
مولانا أمير المؤمنين الظاهر لأعزاز دين الله قد نقل الى ما نقل إليه جده محمد
رسول الله وعلي بن أبي طالب والائمة من ذريتها صلوات الله عليهم وسلامه . ثم
رفع الستر عن الامام المستنصر بالله (ص ع) فبايعوه مرة أخرى ، وقبضوا
الأرض بين يديه ومدوا كفه فقبلوه . فحدثهم ووعظهم ووعدهم بكل ما يرجونه
ويأملونه . وكان (ع م) بمن آثاه الله الحكم صيباً ، وأورنه (٢) علم آباءه
وجعله ولياً .

ويروى انه (ص لعن) اراد معلمه ان يمك يداه ويعلمه الكتابة فقال له :
ارفع يدك يا معلم . فانها يد لا تعلوها يد . وكتب (ص لعن) بأحسن (١٤٤ و)
خط ، ولم يتوف والده (ص ع) الا وقد آثاه الله كمال الفضل ، وبرع في العلم ،
حتى وقف دونه العلماء في مقام ذوي التخلف والجهل ، وكان علمهم عند مجرده

(١) في الأصل : وورثه .

كالنماء ، وذلك مخايل الائمة من اولاد الانبياء الذين جعلهم الله هداة العباد .
وابام خلافته وامامته (ع م) ستون عاماً وثلاثة اشهر وسبعة عشر يوماً
وثلاث من الليل . وكانت وفاته (ص ع) وسلامه ورحمة الله وبركاته في الثالث
الاول من الليلة المصيبة عن يوم الخميس الثامن عشر من شهر ذي الحجة آخر
شهور سنة سبع وثمانين واربعائة وله من العمر سبع وستون سنة وثلاثة اشهر
وسبعة عشر يوماً وثلاث من الليل . وقيل ان وفاته (ع م) كانت بالسم ، والله
وفي العلم^(١) وقبر بالقاهرة .

وخامسهم مولانا الامام احمد بن محمد امير المؤمنين (ص ع) . لقبه :
المستعلي . وكنيته : ابو القاسم . وكانت^(٢) ولادته في شهر المحرم سنة سبع
وستين واربعائة وبويع (ص ع) خضوعة يوم الخميس المصبح من ليلة وفاة والده
الثامن عشر من ذي الحجة آخر سنة سبع وثمانين واربعائة . وله يومئذ من العمر
عشرون عاماً واحداً^(٣) عشر شهراً وسبعة عشر يوماً ، (لاحظ) وابام خلافته
وامامته : سبعة أعوام واشهر وابام . وكانت وفاته (ص ع) في أحد شهور
سنة خمس وتسعين واربعائة . والحمد لله القاضي^(٤) على جميع خلقه بنزول القضاء ،
وصلى الله على رسوله سيدنا محمد ، بمن^(٥) يأتي ومن مضى ، وعلى وصيه علي بن
ابي طالب الصفي المرتضى ، وعلى الائمة من ذريتها الفائز من نظر واليه يعين
الرضا . وسلم عليهم اجمعين تسلياً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وسادسهم مولانا الامام المنصور بن احمد امير المؤمنين (ص ع) . لقبه :

(١) في الاصل : العلي .

(٢) « » : وكان .

(٣) « » : واحد .

(٤) « » : الحمد لله الذي القاضي .

(٥) « » : من .

الأمر بأحكام الله - وكتبته : ابو علي . ولي الامارة ^(ع) في اليوم الذي كانت فيه وفاة ابيه المستعلي بالله صلوات الله عليه سنة خمس وتسعين واربعمائة . وابعه ذلك اليوم اهل حضرته . وكتب الى الجهات النائية بخبر وفاة والده وما خصه الله به من خلافته . فبايع الدعاة له في الجزائر والامصار ، والكور والافطار ، وظهرت دعوته ، وعلت كلمته ، وارتفع امره ، وسما صيته وذكره . وايام خلافته . وامامته وولايته ثلاثون عاماً وأشهر وايام .

وحسب وفاته (ص ع) : خرج أمير المؤمنين الأمر بأحكام الله (ص ع) يوم
الثلاثة الثالث من ذي القعدة من سنة ست (٤٥ و) وعشرين وخمسمائة في
موكب عظيم من الجيوش والعساكر ، والرايات عليه خافقة ، والعيون اليه
رامقة . وقد قال قوم من الملحدة النزارية على أن يفكر فيه (ع م) فعلا وجل
من أولئك النزارية اللعناء إلى رأس منارة عالية ثم ألقي نفسه من أعلاها فكانت
في الناس روعة ، ومال الموكب نحو ذلك الملقى نفسه ليعلموا شأنه ، وعاجل
بقية أصحابه اللعناء الفرصة فوثبوا على الإمام (ع م) فقطعوه بسكاكينهم ، وقد
أكثروا فيها السم ، ومال الناس عنهم مقلقين غاضبين ، فقطعوهم آراء ، وعاد
الإمام (ع م) إلى قصره وهو لما به ودخل القصر منكئاً على أبين عمه **عبد**
المجيد بن محمد المستنصر بالله (ص ع) . وأمر عند دخوله القصر بإحضار حبيبه
وأبوابه وأخلصاء من دعائه وأوليائه وأصحابه فجدد النص على ولده الإمام
الطيب أبي القاسم أمير المؤمنين (ص ع) وأخذ البيعة له بعد أن كان نص عليه
يوم ولادته في السجل الشريف المصدور إلى الخزانة الملكية السيدة الطاهرة الرضية
الركية واحدة الزمان ، سيدة ملوك اليمن ، عمدة الإسلام ، خاتمة الإمام ،
ذخيرة الدين ، عمدة المؤمنين ، وكهف المستجيبين ، وولاية أمير المؤمنين ، وكافة

(١) في الاصطلاح : ولي الأمر

$$y = 20 \left(\frac{1}{2} \right)^x$$

اوليائه الميامين (٤٥ ظ) السيدة بنت احمد بن محمد بن القاسم الصليحي ، قدس الله روحها ، ورزقنا شفاعتها . وارادع ابن عمه عبد المجيد قصره وظاهر ملكه بعد ان اخذ البيعة عليه وتأكدها انه حافظ لما في يديه للامام الطيب ابي القاسم امير المؤمنين ، وسلم اليه جميع ما امر بأن ^(١) يؤديه اداء الثقة الامين . واحضر ابن مدين ، وكان لديه صلوات الله صاحب الميزة العلية ، والقائم بالرعية العظيمة البابية ، واستودعه الامر لولده الامام الطيب ابي القاسم امير المؤمنين . واعلم انه مقتول بعده ، وامره ان يستودع صهره ابا علي القائم بعده بالرعية البابية ، والحائف له في منزلتها السنية ، وان يكون ذلك الامر لديه وديعة لولده الامام الطيب (ص ع) وان يستقر بستره ولا يخالف شريف امره . وانتقل عليه الصلوات السنية ، والبركات الرزية ، والرحمة والرضوان ، من الله باري البرية ، من ليفته ، وقبر بالقاهرة ، وعظمت المحنة والبلية لنقلته . والحمد لله على نزول قدره وعظيم قدره ، وصلى الله على رسوله محمد وآله ومعه وسلم عليهم سلاماً دائماً كثيراً ، وحسبنا الله كافياً ووكيلاً .

وسابعهم مولانا (٤٦ و) الامام الطيب بن المنصور الامر باحكام الله امير المؤمنين (ص ٤) . لقيه : سابع الاشهاد ، شفيع يوم المعاد . وكتبته : ابو القاسم . وكانت ولادته في القاهرة المعزية في الليلة المصيبة بيوم الاحد الرابع من شهر ربيع الآخرة سنة اربع وعشرين وخمسة .

الى هذا الحد بلغ فحصنا في الكتب الشريفة . فمن اراد الزيادة على هذا ، والوقوف على اسرار اولياء الله ، واسماء الائمة (ع م) بعده مولانا الامام الطيب ابي القاسم امير المؤمنين ، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وابنائهم الاكرمين المنتظرين الى يوم الدين ، فليرجع في علم ذلك الى منبع النور ، والجبل الطور ، والبيت المعمور ، ومقام الظهور ، وحجبة مولانا صاحب

عصرنا ، وامام زماننا ، المبشور ، حلوات الله عليه وسلامه ، داعي الجزيرة
اليمينية ، وأمين الدولة الفاطمية ، خلد الله ملكه وسلطانه ، وأيده بالنصر
والتسكين وإعلا شأنه ، وكبث عدوه وحاسده ومن شأنه . فاستعذب الماء من
شرب من رأس العين ، ونجا من التابعين المستجيبين أمثالنا من نسب القتل والعلم
والشرف لأهلنا وأقر لنفسه بالنقصير ، وترك العجب والمين . والحمد لله الذي
هدانا وما كنا لنهتدي لولا [لا] ان هدانا الله .

والحمد لله وحده . وحلى الله على محمد رسوله وعبداه ، وعلى وحيد ابن عمه
وقاضي دينه ومنجز وعده ، وعلى الأئمة الطاهرين من ذريتها وسلم . وحده الله
ونعم الوكيل والمعين .

فصل

في تاريخ أوقات وفاة الملوك والديانة قدس الله ارواحهم ،

وشهور ذلك والسنة

وانتقل القاضي النعمان بن محمد بن حيوان التميمي رضى الله عليه بصرى سلخ
جمادى الآخرة سنة ٣٦٣ .

وانتقل سيدنا المؤيد في الدين هبة الله بن موسى بن داود الشيرازي قدس
الله روحه في العشر الاولى من شوال سنة ٤٩٠ بدار العلم بالقاهرة المعزية .
وصلى عليه مولانا المستنصر بالله (ص ع) في القصر . ودفن في الدار
التي انتقل فيها .

تعليقة : خرج الامير علي بن محمد الصليحي قدس الله روحه من صنعاء الى
تهامة يوم الاثنين السادس عشر من ذي القعدة سنة ٤٥٩ . واستشهد يوم السبت
الحادي والعشرين من ذي القعدة من السنة المذكورة .

وانتقل سباب بن احمد الصليحي سنة ٤٩١ .

وانتقل عامر بن سليمان الزواحي سنة ٤٩٣ .

وانتقل سيدنا ملك بن مالك قدس الله روحه سنة ٥١٠ .

وانتقل سيدنا بجيس بن ملك بن مالك الحارثي اعلى الله قدسه في شهر (٤٧ و)
جمادى الآخرة سنة ٥٢٠ .

وانتقلت (١) الحرة الملكة قدس الله روحها في شعبان سنة ٥٣٣ .

(١) هي أروى بنت احمد توفيت ٢٢ شعبان ٥٥٢ / ١١٣٨ م .

وانتقل السلطان الخطّاب بن الحسن أبي الحفاظ [الهمداني] شهيداً ، أعلى
الله قدسه في صفر سنة ٥٣٣ .

وانتقل سيدنا الذويب بن موسى الوداعي أعلى الله قدسه في المحرم الحرام
اول سنة ٥٤٧ .

وانتقل الشيخ علي بن الحسن بن الوليد قدس الله روحه في الليلة المصيبة
يوم السبت الخامس من شهر رمضان سنة ٥٥٤ .

وانتقل السلطان ابراهيم بن الحسين الحامدي أعلى الله قدسه في شعبان سنة ٥٥٧ .

وانتقل الشيخ محمد بن الطاهر الحارثي أعلى الله قدسه في شهر شوال سنة ٥١٩

وانتقل السلطان حاتم بن ابراهيم الحامدي أعلى الله قدسه يوم السبت السادس
عشر من المحرم سنة ٥٩٦ .

وانتقل السلطان احمد بن هشام الهبري قدس الله روحه سلخ شهر
رمضان سنة ٦٠٢ .

(وانتقل السلطان علي بن حاتم بن ابراهيم الحامدي أعلى الله قدسه يوم
السبت الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة ٦٠٥)^(١)

وانتقل علي بن محمد (١٧ ظ) بن الوليد الايف أعلى الله قدسه في نصف
الليلة المسفرة عن يوم الاحد السابع والعشرين من شعبان سنة ٦١٢ .

وانتقل سيدنا علي بن حنظلة المحفوظي الوداعي أعلى الله قدسه في الليلة
المسفرة عن يوم السبت الثاني عشر من شهر ربيع الاول سنة ٦٢٧^(٢) .

وانتقل سيدنا احمد بن مبارك بن الوليد الاتف أعلى الله قدسه في الليلة
المسفرة عن يوم الاحد الثامن والعشرين من جماد الآخرة سنة ٦٢٧ .

وانتقل سيدنا احمد بن علي بن حنظلة المحفوظي أعلى الله قدسه في اليوم
الخامس من شهر ربيع الاول سنة ٦٥١ .

(١) تكرر في الاصل مرتين .

(٢) لعل الاسم انه توفي سنة ٦٢٦ كما ذكر في مقدمة كتاب سبط الخلفاء ص ٧ .

وانتقل سيدنا حسين بن علي بن محمد بن الوليد الانف اعلى الله قدسه في الليلة
المسفرة عن يوم الثلاثاء الثاني والعشرين من شهر صفر سنة ٦٥٧ .
وانتقل سيدنا الحسن بن علي بن حنظلة في الثالث الاخير من الليلة المصبحة
يوم السبت الخامس والعشرين من جماد الآخر سنة ٦٧٧ .
وانتقل سيدنا علي بن الحسين بن علي بن محمد اعلى الله قدسه في الليلة المسفرة
من يوم الثلاثاء الثالث عشر من ذي القعدة سنة ٦٨٦ .
وانتقل سيدنا علي بن الحسين بن علي بن حنظلة قدس الله روحه في
صفر سنة ٦٨٧ .
وانتقل سيدنا حميد^(١) بن سلامة اعلى الله (٤٨ و) قدسه في الليلة المصبحة
يوم السبت سلخ ذي القعدة سنة ٧٠٨ .
وانتقل سيدنا ابراهيم بن الحسين بن الوليد الانف قدس الله روحه في اليوم
العاشر من شوال سنة ٧٢٩ .
وانتقل سيدنا محمد بن محمد بن حاتم بن الحسين قدس الله روحه في
الليلة المصبحة بمنهل [ذي] الحجة سنة ٧٣٩ .
وانتقل سيدنا علي بن اسعد قدس^(٢) الله روحه في اليوم التاسع من
صفر سنة ٧٤٦ .
وانتقل سيدنا علي بن ابراهيم بن الحسين قدس الله روحه يوم الاربعاء الثامن
والعشرين من شهر رجب سنة ٧٤٦ .
وانتقل سيدنا عبد المطلب بن محمد بن حاتم بن الحسين في الليلة المصبحة يوم
الاربعاء الرابع والعشرين رجب الاحب من سنة ٧٥٥ .
وانتقل سيدنا عباس بن محمد بن حاتم بن الحسين يوم السبت الثامن من
شوال سنة ٧٧٩ .

(١) في الاصل : (حميدان) مع شطب الحرفين الاخيرين

(٢) في الاصل : وقدر .

وانتقل سيدنا علي بن عبد الله الشيباني سنة ٧٨٨ .
وانتقل سيدنا فخر الدين عبد الله بن علي بن محمد بن حاتم بن الحسين قدس
الله روحه صبح الاربعاء فاسع شهر رمضان سنة ٨٠٩ وقبر بدمر مر .
وانتقل سيدنا علي بن عبد المطلب صبح السبت ثاني عشر المحرم الحرام
سنة ٨١٠ .

وانتقل سيدنا نجم الدين عبد المطلب بن عبد الله بن علي قدس الله روحه
في ضحوة يوم الجمعة الخامس عشر من (٤٨ ظ) شهر صفر سنة ٨١١ في نعر
وقبر في المدرسة المعنية^(١) .

وانتقل مولانا شرف الدين جعفر بن ابي طالب قدس الله روحه في الليلة
المسفرة عن نهار الثلاثاء من شهر جمادي الآخرة سنة ٨١٣ في حصن عراس
المحروس . وقبر في اوطانه في اليوم المذكور .

وانتقل سيدنا احمد بن عبد الله بن علي قدس الله روحه يوم السبت ثاني عشر
من شهر صفر سنة ٨١٦ . وقبر بالمدرسة المعنية بزيد يوم الاحد ثالث عشر من
الشهر المذكور .

وانتقل سيدنا اسد الدين محمد بن ادريس بن عبد الله بن علي قدس الله روحه
ونور ضريحه ، نصف الليل المصباح من يوم الاربعاء الخامس والعشرين من شهر
جماد الاول احد^(٢) شهور سنة ٨٢١ . وكانت^(٣) نقلته في حراز بقربة الشارقة
وقبر عند قبر سيدنا علي بن عبد الله بن محمد قدس الله ارواحهم جميعاً .

وانتقل سيدنا حسن بدر الدين بن عبد الله بن علي بن محمد بن حاتم في
الليلة المصباحة عن نهار السبت سادس شوال احد شهور سنة ٨٢١ . وقبر بالمسجد
القديم الصغير في دمر مر قدس الله روحه ونور ضريحه ، ورزقنا شفاعته وانسه
آمين ، آمين ، آمين .

(١) في الاصل : المعية

(٢) في الاصل : احدى .

(٣) في الاصل : كان .

وتوفي سيدنا محمد بن ادريس سنة ٨٤١ وقبر (١٩٩ و) بالشارقة في حراز .
وانتقل سيدنا ابراهيم بن عبد الله شهيداً في تامة قدس روحه مع الملك
الاشرف بن الناصر في شهر ذي الحجة سنة ٨٤٤ .

وانتقل سيدنا نجم الدين بن معد بن عبد الله سنة ٨٣٧ وقبر تحت حشبان .
وانتقل سيدنا شمس الدين علي بن الحسين بن عبد الله في شهر ربيع الاول
سنة ٨٧٢ .

وانتقل سيدنا عماد الدين ادريس بن الحسن بن عبد الله الالف مؤلف كتاب
زهو المعاني فاسع عشر من شهر ذي القعدة سنة ٨٧٢^{١١} .

وانتقل المولى ادريس بن محمد بن ادريس سنة ٨٧٣ .
وانتقل سيدنا فخر الدين عبد الله بن الحسين سنة ٨٧٧ .
وانتقل سيدنا فخر الدين عبد الله بن علي بن الحسين في شهر ربيع الاول سنة ٨٨٦ .
وانتقل سيدنا بدو الدين حسن بن ادريس بن الحسن الالف خامس عشر شهر
شعبان الكريم سنة ٩١٨ .

وانتقل سيدنا حسام الدين حسين بن ادريس بن الحسن عاشر شهر شوال
سنة ٩٣٣ وقبر في مسار المحروس .

وانتقل سيدنا شمس الدين علي بن الحسين بن ادريس بن الحسن في اليوم
الحادي والعشرين من ذي القعدة سنة ٩٣٣ وقبر في مسار المحروس (١٩٩ ط)
قدس الله ارواحهم جميعاً . ووزقنا شفاعتهم واتسهم بته وكرمهم آمين ،
آمين ، آمين .

[بنهاية هذا الفصل ينتهي هذا المنتخب من كتاب الازهار]

- ١ -

فهرس الأعلام

أبو تميم القباضي محمد بن القاسم بن عبد العزيز	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو محمد بن النعمان : ٢٤٠	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو الحسن : ٢٢٦	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو حنيفة : ٢٣٤	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو رافع : ٢٢٠	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو سعيد : ٢٢٢	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو طالب : ٢٢١٠٢٢٤٠٢٢٦٠٢٢٨٠٢٣٠	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو علي الحكيم محمد بن أحمد (سعيد الجبر) :	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
٢٣٦	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو علي (صبر الأمر بأحكام الله) : ٢٤٤٠	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو القاسم : ٢٣٦	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو القاسم البصري : ٢٢٢	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو لحب : ٢٢١٠٢٢٧	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي القراء :	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
٢٢٩٠٢٢٧	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو هارون المبيدي : ٢٢٢	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو يعقوب اسحق بن أحمد السجزي أو	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
السجستاني : ١٩٥٠١٩٤	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو عباس : ٢٢٢	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو مأكولا : ٢٣٧	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو مدين : ٢٤٤	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو هاشم : ٢١٧	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
الافغان : ٧٢٢	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبوالفضل : ٢١٢	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو بكر : ٢٢٩	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو تراب : ٢٢٦	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠
أبو غلام (الداعي) : ١٩٦	٢٤٥١٢٤٠١٧٠١٦١٦٣١١١٠

- احمد : ٢١٥، ٢١٦ :
 احمد بن عبد الله (الامام المنصور) :
 ٢٣٥، ١٩٣
 احمد بن عبد الله بن علي (سيدنا) : ٢٤٦ :
 احمد بن علي بن حنظلة (سيدنا) : ٢٤٧ :
 احمد بن مبارك بن الوليد (سيدنا) : ٢٤٧ :
 احمد بن محمد (الامام) : ط : ٢٤٣، ٢٤٦ :
 احمد بن هشام الجعفي (السلطان) : ٢٤٧ :
 اخنوخ بن يارث : ٢٠٥ :
 آخر : ٢١٢ :
 آخر قائم : ١٤ :
 اخري باقدا : ٢١٥ :
 اخوان الصفا : ث : ١٩٣ :
 اذ : ٢٠٦ :
 ادريس بن حسن (سيدنا محمد بن محمد الدين) : ص :
 ٢٥٠، ٢٠٢، ١٩٦، ١٨٨ :
 ادريس بن محمد بن ادريس (المولى) : ٢٥٠ :
 آدم : ذ : ١٩٠، ٣٦، ١٣٦، ١٣٨ :
 ٢٢٤، ٢١٥، ١٦٨ :
 ادوم : ٢٠٩ :
 اذن : ٢١٣ :
 ادعوا بن فالج : ٢٠٥ :
 ارفختد بن سام : ٢٠٥ :
 ارميا : ٢١٥، ٢٠٦ :
 اروى بنت احمد (الحرة الملكة) : ٢٤٦ :
 اسابيع الالف : ١٦ :
 الاسبوع الاول : ذ : ٢٣٢ :
 الاسبوع الثاني : ذ : ٢٣٥ :
 الاسبوع الثالث : ذ : ٢٣٨ :
 اسد الدين محمد بن ادريس بن عبد الله (سيدنا) :
 ٢٤٩ :
 اسحق : ٢١٠ :
 اسحق بن ابراهيم : ٢٠٨، ٢٠٧، ٢٠٥ :
 الاسكندر : ذ : ٢٠٢ :
 اسماء الله : ٢٠٠ :
 اسماعيل : ٢١٠، ٢٠٨، ١٢٠، ٧١، ٢٠٥، ٣٥ :
 اسماعيل ذو اعوج : ٢٠٩ :
 اسماعيل ذو المطايخ : ٢٠٩ :
 اسماعيل بن جعفر (الامام) : ٢٣ :
 اسماعيل بن عبد الرسول الاجيني : م :
 اسماعيل بن محمد (الامام) : ٢٢٧ :
 الاشرف بن ناصر (الملك) : ٢٥٠ :
 اشعيا : ٢١٥، ٢٠٦ :
 الاشهاد : ٢٣٨، ٢٠١ :
 اصحاب الشرائع : ٢١ :
 اصفياء الله : ٢٠٢ :
 آغا خان الثالث : م : و :
 آغا خان الرابع : و :
 آغا خانية : ح :
 اغبطس : ذ :
 اغلوطس : ذ :
 الياس : ٢٠٩، ٢٠٨ :
 الياس بن ياس : ٢٠٦ :
 البع بن اخطف : ٢٠٨ :
 امام : ٢١٢ :
 امامة : ٢٠٩ :
 آمر : ٢١٥، ٢١٢ :
 الأمري أحكام الله (انظر المنصور بن احمد) :

- أمة محمد : ٣٧
 آمنة : ٢١٦
 أمي : ٢١٣، ٢١٢
 أمير المؤمنين : ١٦٥، ٩٧، ٩٦، ٩٥، ٩٤
 أمير النحل : ١٧١
 أمين : ٢٠٩
 أمين : ٢١٣، ٢١٢
 الأمين : ٢١١
 الامين (الامام) : ٢٣٦
 امين الدولة الفاطمية رض : ١٨٦، ١٨١
 ٢٤٤
 أنوش بن شيت : ٢٠٥
 أول : ١٦٥، ٢١٢
 أولى : ٢١٣
 أولي العزم : ٣١
 أولياء الله رض : ٣٩، ٢٨، ٢١، ١٨، ١٦
 ١٥٣، ١١٣، ٩٦، ٧، ٤٣، ٤٣، ٤٢، ٤١
 ٢٠٤، ٣٠٣، ٢١٨، ١٧٦، ١٦٨
 ٢٤٤
 ايقانوف : ج . ط . ل . م . ف . ق . ش . ث . خ .
 ١٩٤، ١٩٣، ١٩١، ١٨٨، ١٧٨، ١٧٦
 ١٩٨، ١٩٥
 ايوب بن اموس : ٢٠٨
 ايوب بن محمود : ٢٠٥
 - ب -
 البايبة (الرتبة) : ٢٤٤
 بارقليط : ٢١٥، ٢١٢
 باطن : ٢١٢
 الباقر (محمد بن علي بن الحسين) : ١٣٠، ٨
 ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢١٩، ٢٢٥
 البتول : ١٨٨، ٩٠
 بجر (أهب) (جر جيس) : ٢٠٨، ٢٠٦
 بكت نصر : ٢
 بدوان : ٢٠٩
 برد : ٢٩٠
 برهان : ٢١٤، ٢١٢
 بشير : ٢١٥، ٢١٢
 البقوي (افطر : ابو محمد الحسين بن مسعود)
 بتو اعية : ٢٣٠
 بهرة : ط
 بيان : ٢١٢
 بيعة : ٢١٣
 - ت -
 تاج : ٢١٢
 تاروخ : ٢٠٥
 تالي : ٢١٤
 تذكرة : ٢١٤
 تريثون : ث
 تهامي : ٢١٢
 - ج -
 جابر بن شبرة : ٢٢٢
 جابر بن عبد الله : ١٦٧
 جباليل : ٢٢٨، ٢١٩، ٢١٨
 جمعة بنت اشعث بن قيس : ٢٣٢
 جعفر : ٢٢٠
 - د -
 الديانة (الرتبة) : ٢٤٤
 دارقليط : ٢١٥، ٢١٢
 داطن : ٢١٢

حسن بن عبد الله بن علي (سيدنا بدر الدين) :

٢١٩

حسن بن علي بن حنظلة (سيدنا) : ٢١٨

حسن بن نوح بن يوسف البهروزي : ١٨٦-١٨٦

حسن بن ادريس بن حسن (سيدنا بدر الدين) :

ص ٢٥٠، ١٩٧

الحسين بن احمد : ٢٢٦

الحسين بن ادريس بن حسن (سيدنا حاتم

الدين) : ص ٢٥٠

الحسين بن علي : ١٨٩، ١٦٠، ١٥٩، ٩٠

٢٣٥، ٢٣٢، ٢٢٥

الحسين بن علي بن محمد بن الوليد (سيدنا) :

٢١٨، ١٩٥

الحسن بن زرار (الامام) : ٢٣٩

حشوية : ٢٢١

حظن : ٢٠٩

حق : ٢١٣، ٢١٢

الحكمة : ١٠٥، ٩٠، ١

حليم : ٢١٢

حزقة : ٢٢٨، ٢٢٠

حيد : ٢١٤

حيد بن سلامة (سيدنا) : ٢٤٨

حيد الدين الكرمانلي (سيدنا) : ٩٢٠، ٩٧

١٩٩، ١١٦، ١١٦، ١١٦، ١١٦، ١١٦، ١١٦

١٩٦، ١٩٥، ١٩٢

- ح -

خاتم : ٢١٣، ٢١٢

خاتم الأئمة : ٧٦، ٧٥، ١٠

جعفر بن محمد (الامام ابو عبد الله) :

المباشر : ٢١٨، ٢١٧، ١١٠، ٣٠، ١٣٠

٢٣٢، ٢٢٣، ٢٢١، ٢١٩

جعفر بن منصور الدين : ١٩٤، ١٩٣

الجرجاني (الوزير علي بن احمد) : ٢١٠

٢٤١

جرجيس (بحيرا) : ٢٠٨، ٢٠٦

جن : ٢١٥

جوار : ٢١٣

- ح -

حاتم بن ابراهيم الحامدي (سيدنا، السلفان) :

ن. ر. ش. ١٩٤، ١١٨، ١١٥، ١١٥، ١١٥، ١١٥

٢١٧، ١٩٥

حاشر : ٢١٥، ٢١٢

حافظ : ٢١٢

حاكم : ٢١٣

الحاكم : ٢٢١

الحاكم يامر الله : ٢١٠، ٢٣٩

حامد : ٢١٤

حبيب : ٢١٤

الحبيب النجار : ٢٠٩

حية : ٢١٢

الحذود الاثنى عشر : ٥١

حدود الدين : ٢٤٦، ١٥٧، ١٥١، ١٣٥

حرقيل بن يري : ٢٠٢

حريص : ٢١٢

حسان : ٢٢٢

الحسن : ٢٣٢، ٢٣٠، ٢٣٥، ١٥٩

٢٣١، ٢٣٢

- ذ -

ذكر : ٢١٣
ذو الكفل : ٢٠٦
ذو النون : ٢٠٦
ذو نبال : ٢٠٨
ذووب بن موسى الوادعي (سبئنا) : ٢٤٧

- و -

وازع : ٢٠٨
رجل : ٢١٤
رحمة : ٢١٣، ٢١٤
رحم : ٢١٣، ٢١٤
رسول : ٢١٣، ٢١٤
رسي : ٢٣٥، ٢١٤

روح الله : ٢٠٦
رووف : ٢١٣، ٢١٤

- ز -

زاطن : ٢٠٩
زبيح : ٢٣٣
زوع : ٢١٤
زعزع : ٢٠٩
زكريا : ٢٠٨
الزكي : ٢٣٦، ٢٣٢
زين العابدين : ٢٢٤، ٢٢٣

- س -

سابع الآلة : ١٠
سابع الاشهاد : ١٩٠، ١٨٥، ١٨٤، ٢٤٤
سابع التظاء : ١٠

خاتم النبيين : ١١

خزفة : ٢٠٩، ٢٠٦

الخضر : ٢٠٣

الخصاب بن حسن الهنداني (السلطان) : ١٧٤

٢٤٧، ١٩٥

خطيب : ٢١٢

الخلقاء : ٢٣٥

خليل : ٢١٢

خليل الله (ابراهيم بن تارخ) : ٢٠٥

الحمسة الاطهار : ٢٢٠

الحمسة الخبيث : ٢٢١

الخوجة : ح

الخير : ٢٢٥

- د -

دالة : ٢٠٩

دارا : ٢٠٢

داغ : ٢١٣، ٢١٤

داعي الجزيرة اليمنية : ١٨٦، ١٨٥، ١٨٤

٢٤٥

داعي ولي الله المؤمن : ١٨٨

داود بن ابراهيم : ٣٠٨

داود بن انسي : ٢٠٦

داود بن عجب شاه : ط

داود بن قطب شاه : ط

داودية : ط

الدروية : ك

الدعابة : ٢٤٦

الدعوة التأويلية : ١٥٢

الدعوة الهادية : ح

الشيخ الفاضل صاحب الرسائل (مولانا):

٢٠٢، ١٩٣، ١٧٢، ١٤٨، ٩٥

شرق الدين جعفر بن أبي طالب (مولانا):

٢١٩

شعبا بن اموش اعصيا: ٢١٨، ٢٠٦

شعيب بن صيفون: ٢١٨

شفيع: ٢١٤، ٢١٤

شفيع يوم النباد (انظر: صاحب الاشارة)

شكور: ٢١٢

شمر بن ذي الجوشن: ٢٢٢

شمس الدين علي بن الحسين بن ادریس بن

الحسن (سيدنا): ٢٥٠

شمس الدين علي بن الحسين بن عبد الله

(سيدنا): ٢٥٠

شمون: ١٥٨

شمون بن يونا: ٢٠٦

شوبل بن خالي: ٢٠٨

شيد: ٢١٣، ٢١٢

شياطين: ٢١٥

شيث: ٢١٥

شيرازي: ش

شيمة: ٢٢٤، ٢٢١

— ص —

صاحب: ٢١٣، ٢١٢

صاحب الدعوة: ٣٨

صاحب الدرر السامع: ١٣٥، ١٣٤

صاحب الرسائل (انظر: الشيخ الفاضل)

صاحب الزمان: ٣٨

صاحب عصاة: ٢١٥

صاحب القيامة: ١٥، ١٠

صالح: ٢١٢

صاحب: ٢٠٩

صاحب: ٢١٤

صاروخ بن ارموا: ٢٠٥

صالح بن ارفخشذ: ٢٠٥

صام بن نوح: ٢٠٥

صباح بن احمد الصليحي: ٢٤٦

صبيح: ٢٢٠، ٢٢١

الصبة: ٧٥

صحرود: ٢٠٩

صراج: ٢١٢، ٢١٣

صميد: ٢١٤

صميد الحوير (انظر: ابو علي الحكيم)

سلام: ٢١٥

سلطان محمد شاه علي (انظر: آغا خان الثالث)

سليمان: ط

سليمان بن داود: ٢٠٨، ٢٠٦

سليمانية: ط

سنان بن آس النخعي: ٢٢٢

سيد: ٢١٢، ٢١٣

السيدة بنت احمد بن محمد بن القاسم الصليحي:

٢٤٤

— ش —

شاكرك: ٢١٤

الشاكرك: ٢٣٥

شافي: ٢١٢

شاهد: ٢١٣

شجرة الله الطيبة: ٢١٢

مبارك : ٢١٤	محمد بن ادريس (سيدنا) : ٢٥٠
مبشر : ٢١٣	محمد بن ادريس الشافعي : ٢٢٣
مبعوث : ٢١٤	محمد بن اسحق : ٢٢٧
مبلغ : ٢١٢	محمد بن اسماعيل (الامام) : ٢٣٥
مبين : ٢١٣	محمد بن حاتم بن محمد بن الحسين (سيدنا) : ٢٤٨
متعامل (او متعامل) : ٢٠٩	محمد بن الحسين : ٢٣٣
متر : ١١	محمد بن طاهر الخارقي (الشيخ) : ث
متوفى : ٢١٥	٢٢٧.٢٠٧.١٩٢.١٩٣
متوجه : ٢١٥	محمد بن عبد الله (الامام) : ٢٣٧.٢٣٦
متوسط : ٢١٠	(انظر القامح يأمر الله)
متوشح بن اخنوخ : ٢٠٥	محمد بن علي بن ابي يزيد : ١٠٨
متوكل : ٢١٥	محمد بن علي بن الحسين (انظر : الباهر)
مهر : ٢١٥	محمد بن الوليد : ث
مهر : ٢١٢ . ٢١٤	محمد برهان الدين بن عبد القادر نجم الدين
مهر الدين اسماعيل بن العباس : ٢١٢	(سيدنا ابو الطيب) : ث ش . خ . ١٥٣ .
مهدل (او المهدل) : ٢٠٩	١٨٠
مهرم : ٢١٢	محمد كامل حسين : ع . ص
محسن : ٢٠٩	المحمدي (الدور) : ث
مختار : ٢٠٨	محمود : ٢١١.٢١٢.٢٠٩
مخفوط : ٢١٦	مختار : ٢١٢
مخلط : ٢١٢	مخرج : ٢١٢
مخز : ٢٠٩	مدر : ٢١٢ . ٢١٣
محمد (رسول الله) : ١٠٠ . ١١٠ . ٧٥	مدر كه : ٢٠٩
١٦٨١٦٥٨١١٥٣٠١٣٨١١٣٧١٧٦	مدني : ٢١٢
١٦٨١٦٥٨١١٥٣٠١٣٨١١٣٧١٧٦	مذكر : ٢١٢ . ٢١٣
١٦٨١٦٥٨١١٥٣٠١٣٨١١٣٧١٧٦	مرفق : ٢٠٩
١٦٨١٦٥٨١١٥٣٠١٣٨١١٣٧١٧٦	مرفقي : ٢١٢
١٦٨١٦٥٨١١٥٣٠١٣٨١١٣٧١٧٦	

- المرفعي : ٢٢٠ ، ٢٢٦
المرجئة : ١٣
مرحل : ٢١٢
مرشد : ٢١١
مرفوع : ٢١٢
مروه الراهب : ٢٠٨ ، ٢٠٦
مريم : ٢٠٠
مزمحل : ٢١٢ ، ٢١٣
مسيح : ٢١١
المستعلي (انظر : انظر احمد بن محمد) .
المتعلقة : ط
مستقر : ٢١٢
مستقيم : ٢١٢
المستقيم بالله : ط ، ١٨٢ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢
٧٤٦
مسلم : ٢١٢
المسيح : ذ ، ٢٠٠ ، ٢٠٦
منفع : ٢١٢
مصدق : ٢١٢
مصطفى : ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤
مصطفى غالب : ه ، ع ، ت
مصعب بن عبد الله : ٢٣٣
مصلي : ٢١٥
مصر : ٢٠٩
مصري : ٢١٢
مصنم : ٢٠٩
مطهر : ٢١٣ ، ٢١٤
مطيع : ٢١٣
مماوية بن ابى سفيان : ٢٢٢
محمد : ٢٠٩
محمد بن اسماعيل (الامام) : ٢٣٧
محمد بن علي (الامام) : ٢٤٠
ممنذر : ٢٠٨
المز الدين الله (مولانا) : ع ، من ، ت ،
٢٣٧ ، ١٩٩
مقصوم : ٢١١
مفقور : ٢١٤
مفقور : ٢١٤
مقتدي : ٢١٤
مقتصد : ٢١٢
مقتح : ٢١٥
مكي : ٢١٢
ملك بن متوشلح : ٢٠٥
مناد : ٢١٤
مني : ٢١٢
منقلى : ٢١٢
منذر : ٢١٣
منصور : ٢١٤
التصور بن احمد (الامام) : ٢١٢
التصور بالله : ط ، ع ، ١٨٩ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨
التصور ابو القاسم حسن بن فرج بن حوشب
(الداعي) : ٢٣٦
منيل بن عمر : ٢٢٧
مزيان بن انوش : ٢٠٥
مزيب : ٢١٢
مزيب : ٢١٢ ، ٢١٣
مزيب : ٢١٢ ، ٢١٣
مزيدي : ٢١٢

- لا -

لاوي بن يعقوب : ٢٠٥ ، ٢٠٨

- ي -

يارف بن مئيل : ٢٠٥

يقيم : ٢١٢

يحيى بن زكريا : ٢٠٨ ، ٢٠٩

يحيى بن مالك بن مالك (سيدنا) : ٢١٦

يزيد بن معاوية : ٢٣٦

يس : ٢١٢ ، ٢١٤

يسع بن الحناك : ٢٠٦

يسوب النمل : ١٧١

يوزنا بن لاوي : ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠

يوسف : ٢٠٥ ، ٢٠٩ ، ٢١٠

يوشع بن نون : ٢٠٦

يوشع بن يوسف : ٢٠٨

يونس بن ايوب : ٢٠٨

يونس بن متى : ٢٠٦

عنبه : ٢٠٥

هوه : ٢٠٥

هولاكو : ح

- و -

واعظ : ٢١٢

الوافدي : ٢٣٨ ، ٢٣٩

الوافي : ٢٢٥

ود : ٢٠٩

الوسعي : ٢٢٤ ، ٢٢٥

وصيه : ٢٢٤

وفي : ٢٢٤

ولي : ٢١٤ ، ٢١٥

ولي الله : ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠

١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩

وليد : ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠

١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠

فهرس البلدان والمواضع

- | | |
|-------------------------------|--------------------|
| أحمد آباد : ط | خوردستان : ٢٣٦ |
| اسلام بور : ش ، ف ، ١٥٣ ، ١٨٠ | جيب : ٢٢١ ، ٢١٨ |
| افريقية : ط ، ح | رامبور : ص |
| افغان : ح | سلمية : ٢٣٥ ، ٢٣٦ |
| الموت : ح | السند : ط ، ١٨٨ |
| انطاكية : ٢٠٦ | سورت : ط |
| ايران : ح | |
| باب الفراتيس : ٢٣٨ | سيلان : ط |
| بصرى : ٢١١ | شارقة : ٢٤٩ ، ٢٥٠ |
| بليغ : ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ | شام : ح |
| ٢٣٥ ، ٢٣٢ | شيام : ١٩٧ |
| بيروت : ١٩٣ | شليس : ٢٣٧ |
| تدليس : ٢٣٨ | صماء : ٢٤٦ |
| تعز : ٢٤٩ | ضرغاية : ٢٣٥ |
| تهامة : ٢٤٦ ، ٢٥٠ | طائف : ٢٠٦ |
| دمشق : ح | طرابلس القرب : ع |
| ذمرمر : ٢٤٩ | طيبة : ٢٣٢ |
| زنجبار : ط | عراس (حصن) : ٢٤٩ |
| حراز : ٢٤٩ ، ٢٥٠ | عراق : ح |
| حشيان : ٢٥٠ | عسقلان : ٢٣٨ |

- عسكر مكرم : ٢٣٦
عين شمس : ٢١٠
القرب : ٢٣٦
غدير خرم : ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٣٠
القاهرة المغزية : ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨
٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢
فلسطين : ج
كبريات : ط
كراچي (كراچي) : و ، ط
كريل : ٢٣٢ ، ٢٣٣
الكعبة : ٢١١
الكوفة : ٢٣٠
لندن : ح ، س
يخراب : ٢٣٢
مالوا : ض
المدينة : ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥
مسار : ٢٥٠
مصر : ع ، س ، ٢٣٧ ، ٢٤٦
المنية (المدرسة) : ٢١٩
القرب : ع ، س
مكة : ٢١١ ، ٢١٦
التسوية : ع
الهدية : ٢٣٦ ، ٢٣٧
الموصل : ٢٠٦
نجف : ٢٣٠
نيس : ٢٣٧
نيابور : ٢٣٥
الهند : ح ، ط ، س ، ض ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ١٨٨
يخراب : ٢٣٢
البحر : ط ، س ، ض ، ١٨٧ ، ٢٣٦ ، ٢٤٣
بنينا : ٢٠٦



- الايضاح والبيان : ١٩٥
الايضاح والتبيين : ش
الايضاح والتفسير في معنى يوم القيمة : ش
أج الحقائق ، ومعدن الفوائد : ش
أربع الدعوة الاجتماعية : هـ ، ف ، ش
أصول الزكاة : ١٩٥
أصول الشريعة : ف ، ١٩٦
أصول النعم : ١٩٤
غفة القلوب ، وفرحة المكروب : خ
غفة القلوب في ترتيب الهداة والدعاة في
الجزيرة البنية : خ
غفة المراتب ، وغفة الامداد : ش
التذكيرة : ج
تربية المؤمنين أو تأويل دعائم الاسلام : ش
س ، ف ، م ، ر ، ١٩٣ ، ٨٥ ، ٣ ، ١٩٣ ، ٢٢٦
تنبيه القافين : ش
تنبيه الهادي والمتدي : ١٩١
جامع الحقائق : خ ، ١٩٤ ، ١٩٣ ، ٢٢٥
الجفر : ١٩٢
جواهر الحكمة : ١٩٦
الحقائق الوردية : ٢٢٦
حدود المعرفة : س ، ف ، ٣٦
خصائص الامة : ٢٣٨
دامع الباطل ، وخف المناظر : ش ، ١٩١
دعائم الاسلام : س ، ف ، ١٩١
ديوان : ش
الذات والصورة : ١٩٨
الخرقة : ش
الزخرفة : ١٩٨
راحة العقل : ١٢٠ ، ١٣٣ ، ١٦٦
الراحة والنسي : ١٩٤
الرضاع الباطلي : ٢٦
روضة الاختيار : ١٨٨
الرباس : ١٩٥
زهر الماني : ١٩٦ ، ٢٥٠
سرر التطاف : ١٩٣
سط الحقائق : ج ، خ ، ش ، ١٩٥ ، ٢٤٧
الشجرة : ١٩١
شرح الاخبار : ١٨٩
شرح البخاري : ٢٢١
الشموس الزاهرة : خ ، ١٩٥
ضياء الالباب : ش
ظهور الفاطميين من وجهة النظر الاجتماعية : خ
عيون الاخبار : ١٨٨ ، ٢٠٢
الغرائز والقراءات : ١٩٥
الفكر الاشتراكي لدى جماعة اخوان
الصفاء : ١٩٣

- فهرست المجموع : م
قاعدة زباد الفطن وموظلة النفوس من
الوسن : ١٩٥
القاموس في الله : ٢١٣
كنز الوليد : ٢٢٠
لباب القوائد وصف القوائد ، في عم المبدأ
والعاد : ت
لباب المعارف : ت
المبدأ والعاد : ١٩٥
المجالس : خ
مجالس (سيدنا ابي البركات الخلي) : ١٩٤
مجالس (سيدنا حاتم بن ابراهيم الحامدي) : خ
مجالس (الميرزا تدين الله) : ت
مجالس (سيدنا المؤيد) : ١٧١ ، ١٩٣
مجالس (هبة الله الشيرازي) : ١٨٤
المجالس والمسائرات : ع . ف .
المجالس المستنيرة : م
مجالس النصع والبيان : ١٩٣
المجلس الازهر في فضل صاحب الكوثر : خ
مجموع الترية : ١٩٣
مختصر الاصول : ش : ١٩١
مدخل التأويل : ١٩٤
المرشد الى الادب الاسماعيلي : ح ، ف ، ق
ش : ١٩٣
المالك : خ
مصاييح الخفايق الهادية الى اوضح الطرائق : خ
المصاييح الزاهرة : ١٩٥
مطلع زواهر النجوم ، وجمع جواهر العلوم :
٢١٣
معالم التنزيل : ٢٢٧
مفاتيح الكنوز : ت : ١٩٤
مفاتيح النعمة : ع
المفاخر والمآثر : ت
المفيد في ايضاح القصيدة : ت
المقاييد : ١٩٤
ملحقة الاذهان ومنهبة الوسنان : ش
ميزان الخفايق : ت
نظام الوجود ، وترتيب الحدود : ش : ١٩١
النقد على اهل الغلط (الخ) : خ
الهبة في اداب اتباع الائمة : ع ، ف
اليتاييع : ١٩٤
مجلة مدرسة الدراسات الشرقية : ش

فهرس محتويات الكتاب

الصفحة

٨ - ٥

٣

المقدمة

الرموز المستعملة

كتاب نريضة المؤمنين او تأويل دعائم الاسلام للقاضى النعمان

٢	المجلس الاول : حد التربية . دعائم الاسلام وتأويلها
١٢	المجلس الثانى : الايمان والاسلام
٣٠	المجلس الثالث : الولاية
٢٧	المجلس الرابع : العلم والطلب
٣٥	المجلس الخامس : الطهارة
٤٢	المجلس السادس : الظاهر والباطن . الاحداث . آداب الوضوء
٥٢	المجلس السابع : تأويل صفات الوضوء : الفرائض
٦٢	المجلس الثامن : تأويل صفات الوضوء : السنين
٧٢	المجلس التاسع : تأويل صفات الوضوء : تنمة
٨٠	المجلس العاشر : المياه الطاهرة في الظاهر وفي الباطن

رسالة همزة العفول وزبدة المحصول

لسيدنا علي بن محمد الوليد

٨٩

[المقدمة]

الباب الاول

في الكلام على التوحيد والخلق الجسمانية

٩٣

الفصل الاول : معرفة النفس ومعرفة الله

٩٥

الفصل الثانى : التوحيد

٢٦	الفصل الثالث : كيفية الحلقة
٢٨	الفصل الرابع : عالم الافلاك والكواكب
٢٩	الفصل الخامس : الامرات الاربع
٣٠	الفصل السادس : المواليد
٣٥	الفصل السابع : الولادة الابداعية
٣٧	الفصل الثامن : الجسم الانساني

الباب الثاني

يتضمن الكلام على الحلقة النفسانية

٣٩	الفصل الاول : السموات النفسانية والكواكب القدسية
٤٢	الفصل الثاني : مراتب الحدود واختصاصهم
٤٣	الفصل الثالث : الحلقة الفكرية
٤٩	الفصل الرابع : الامرات الاربع في الحلقة النفسانية
٥١	الفصل الخامس : المواليد : الرتبة المدنية
٥٢	الفصل السادس : المواليد : الرتبة النباتية
٥٥	الفصل السابع : المواليد : الرتبة الحيوانية
٥٦	الفصل الثامن : الرتبة البشرية

الباب الثالث

في القول على تسلسل الولادة النفسانية الدينية

٦٨	الفصل الاول : طائفة أهل الحق والحقيقة
٦٩	الفصل الثاني : السلسلة الدينية
٦٩	الفصل الثالث : الشخص الفاضل الديني
٧٢	الفصل الرابع : الدائم الاعظم الانوار : صاحب الدور السابع
٧٦	الفصل الخامس : الاجواب الستة المتقدمة على قيام القائم
٧٧	الفصل السادس : التحقق الستة . اعلان النص
٧٨	الفصل السابع : القيامة الكبرى
٨٠	الفصل الثامن : ظاهر التناقض في آي الكتاب
٨٢	الفصل التاسع : العالم : رب متب معاقب
٨٧	الفصل العاشر : عضوا عالم القيامة

- ١٤٧ الفصل الحادي عشر : الحدود القائمة لتخليص النفوس
١٤٨ الفصل الثاني عشر : حقيقة الثواب والعقاب : الدعوة التأويلية

رسالة زهر بنور الحقائق

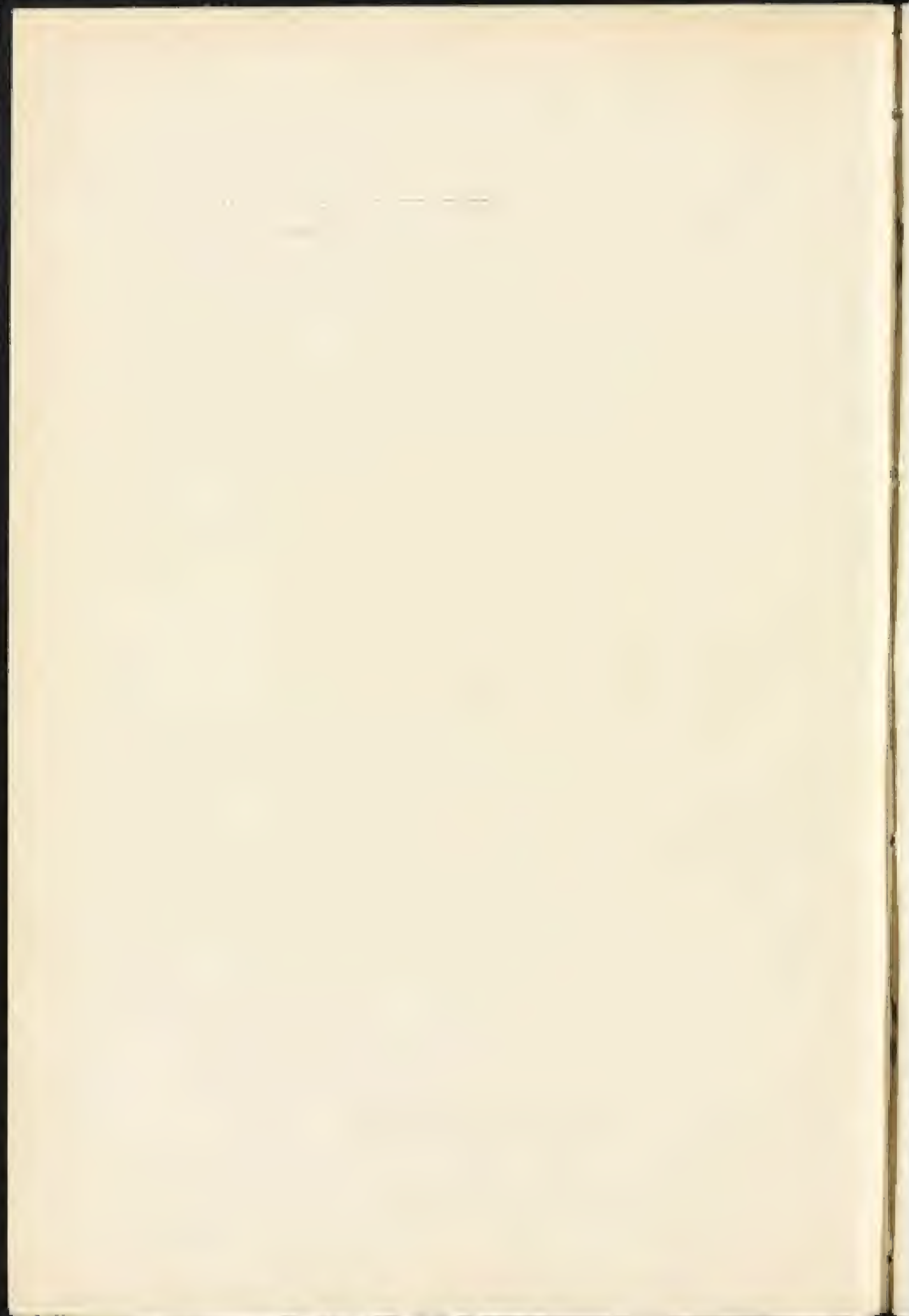
لسيدنا حاتم بن إبراهيم الحامدي

- ١٤٩ | المقدمة |
١٥٠ المسألة الأولى : ابداع القول . الهيولى والسورة . الابعاض العترة
١٥١ المسألة الثانية : الافلاك والكواكب . المكان والزمان
١٥٢ المسألة الثالثة : كرات النار والهواء والماء والارض
١٥٣ المسألة الرابعة : قضية الناطق ثم الوحي ثم الامام
١٥٤ المسألة الخامسة : الحياة الباقية من عالم القدس الى عالم الخلق
١٥٥ المسألة السادسة : ذنب آدم . الجنة . الشجرة
١٥٦ المسألة السابعة : انقل من رتبة السجود حتى رتبة الامام
١٥٧ المسألة الثامنة : النجود من الجسم والخيال مع الامام
١٥٨ المسألة التاسعة : الجنة والنار
١٥٩ المسألة العاشرة : الابتداء والعاد
١٦٠ المسألة الحادية عشرة : مجيء الجسم ومعاد
١٦١ المسألة الثانية عشرة : معاد المؤمن . معاد أهل الظاهر . معاد الناكس في الدعوة
١٦٢ المسألة الثالثة عشرة : شرف المساجد . البقاع الحبيبة . الثواب والعقاب
١٦٣ المسألة الرابعة عشرة : البعث والنور
١٦٤ المسألة الخامسة عشرة : الطريق (؟)
١٦٥ المسألة السادسة عشرة : المطر : مصدره والتملح
١٦٦ المسألة السابعة عشرة : عقل الخلق وعقل محدود
١٦٧ المسألة الثامنة عشرة : هيولى المؤمن ومصورته

كتاب انوار هار . ومجمع الانوار

للداعي حسن بن نوح الهندي البهروزي

١٨٣	[المقدمة]
١٨٦	سيرة المؤلف بنفسه
١٨٨	ثقافته الدينية ومصادرها
٢٠٠	خطة الكتاب
٢٠٥	فصل : في اسماء التلقاء واوصيائهم والائمة الثمينة في ادوارهم
٢٠٧	فصل : مقتطف من كتاب الانوار المعلقة لدوي الصور النبوة الشريفة
٢١١	فصل : رسول الله : اسيؤه
٢١٣	فصل : مقتطف من كتاب مطلع زواهر النجوم ومجمع جواهر العلوم
٢١٦	- النص بالوصاية لعلي بن ابي طالب
٢٢٠	- فضائل الحجة الاطهار
٢٢٤	- الوصي علي بن ابي طالب
	فصل : اسماء الائمة من دور نبينا محمد والناجيه وكنام وايام امامتهم ومواضع قبورهم
٢٣٢	وتاريخ وفاتهم وسبب ذلك
٢٣٤	- الاسبوع الاول : الائمة
٢٣٥	- الاسبوع الثاني : الخلفاء
٢٣٨	- الاسبوع الثالث : الاشهاد
٢٤٦	فصل : في تاريخ اوقات وفاة الحدود والدعاة وشهور ذلك والسنين
٢٥١	فهرس الاعلام
٢٦٥	فهرس البلدان والمواضع
٢٦٦	فهرس الكتب والرسائل والمراجع



ISMĀ'ILĪ SELECTIONS

FROM THE 4th , 6th , 7th & 10th HJRA CENTURIES

EDITED WITH INTRODUCTION, NOTES AND INDEXES

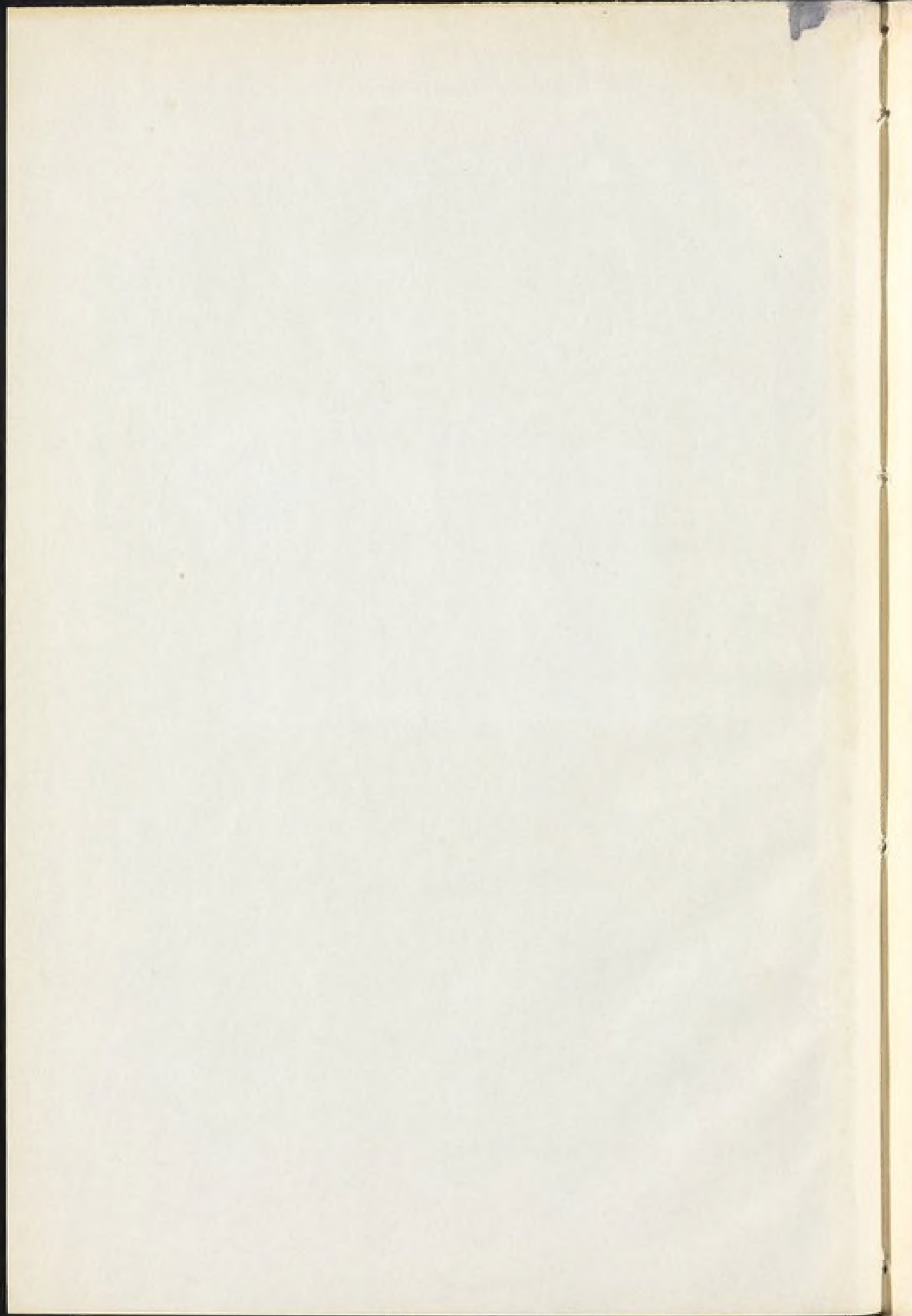
BY

ADEL AWA, Ph. D.

HEAD OF THE PHILOSOPHY DEPARTMENT

in THE SYRIAN UNIVERSITY

SYRIAN UNIVERSITY PRESS
DAMASCUS
1958





LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY

